

نمایه مستندین حقائق عتقید

بایه المهدی

مستف بحضرت مولانا وحید الزمان

ماتجم

علامه صاحب چشتی

چشتی کتب خانہ

فیصل آباد

فتاویٰ رضویہ

تصنیف

علامہ محمد رفیع الدین صاحب دہلوی

مترجم

علامہ محمد رفیع الدین صاحب دہلوی

فون
۴۲۶۶۵۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نام کتاب

مُصَنَّف

مترجم

پہلی بار

تعداد

طابع

مطبع

کاتب

صفحات

سائز

ہدیہ اردو ترجمہ

ہدیۃ المہدی

علامہ وحید الزمان

علامہ صائم چشتی

جنوری ۱۹۸۷ء

ایک ہزار

محمد لطیف ساجد

محمد شفیق مجاہد

اللہ دتہ جمیل رقم

۲۲۲

۲۲/۳۶

۱۶

۷۵/- روپے

ناشر

چشتی کتب خانہ جھنگ بازار ارشد مارکیٹ فیصل آباد

فون

۶۴۶۷۵۶

۲

انتساب

ارواحِ صالحین کے نام

مجموعہ

۱۹۹۹-۲۰۰۰ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالُوا كَلِمَةً الْكُفْرِ وَكَفَرُوا

بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا

بِمَالِ الْمُذِينَالُوا وَمَا نَقَمُوا

إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

مِنْ فَضْلِهِ

نور آیت ۴۰

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱	خدا لاشریک ہے	۱۷	خطبہ
۳۱	شرک اکبر	۱۸	وہابیہ کی زیادتیاں
۳۲	شرک فی الصفات اللہ	۱۹	حدیث کے امام کون ہیں
	افعال خداوندی کی دوسروں	۲۰	ابن تیمیہ اور ابن قیم کی اصلاح
۳۴	سے نسبت	۲۱	اللہ تعالیٰ کے نام
۳۶	خدا کے سوا کس کی تعظیم کی جائے	۲۲	صفات الہیہ
۳۶	مومنوں کی قبروں کے بارے میں	۲۴	قرآن مخلوق نہیں
۳۷	شرک اکبر کی اقسام	۲۵	خدا کی آواز
۳۷	دعا کا لغوی معنی پکارنا ہے	۲۶	اللہ تعالیٰ کیلئے جہت و مکان کا اثبات
۳۸	تعجب خیز	۲۷	خدا کی صورت
۳۹	زندہ و مردہ برابر ہیں	۲۷	خدا کے ہاتھ پاؤں
۴۰	ہمارے بھائیوں کی زیادتی	۲۷	خدا کا عرش پر بیٹھنا
۴۰	ابن تیمیہ کا مقصد یہ ہے	۲۷	خدا کی طرف اشارہ کرنا
۴۲	مخلوق سے استغاثہ جائز ہے	۲۸	خدا کا اترنا چڑھنا
۴۲	زندوں سے جائز مردوں سے ناجائز	۲۹	عرش خالی ہو گیا
۴۳	یہ شرک اکبر ہے بھی نہیں بھی	۳۰	حرکت و انتقال تجلی اور ظہور ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۰	ولی بھی ہیں شفیع بھی ہیں	۴۴	ارواحِ انبیاء سے مدد مانگنا جائز ہے
۴۱	روضہ رسول پر ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونا جائز ہے	۴۴	ابن تیمیہ کے نزدیک جائز نہیں
۴۲	روضہ رسول کی زیارت کیلئے جانا	۴۵	شرک نہیں ناجائز کہاں ہے
۴۳	قبروں کا طواف	۴۶	مردے کا عمل منقطع ہوتا ہے مگر؟
۴۴	شاہ ولی اللہ دہلوی کی ایک اور غلطی	۴۷	ارواح سے مدد حاصل کرنا جائز ہے
۴۵	مزارات پر دعائیں قبول ہوتی ہیں	۴۸	ابن تیمیہ کا انکار غلط ہے
۴۶	شوکانی کی رائے	۴۸	اہل قبور فیوض و برکات دیتے ہیں
۴۷	وہابیوں کا فساد	۴۹	انکار نہ کریں
۴۸	کعبہ شریف کے علاوہ بوسہ دینا	۴۹	دعا کا شرعی معنی عبادت ہے
۴۹	یہ سب کچھ شرک نہیں	۵۰	یا رسول اللہ کہنا شرک نہیں
۵۰	تقدیر شیخ	۵۱	شرک کیسے ہوتا ہے؟
۵۱	فصلے	۵۲	حضور کا بھی استثناء نہیں
۵۲	عبدالنبی غلام نبی نام کیسے ہیں؟	۵۳	انبیاء و اولیاء کی سماعت
۵۳	اللہ کے سوا کسی کی قسم کھانا	۵۳	فرشتے اور نبی ولی کی سماعت
۵۴	اللہ تعالیٰ کی نذر	۵۴	اہل حدیث بھائی خارجیوں جیسے ہیں
۵۵	فاتحہ خوانی جائز ہے	۵۵	غیر اللہ کی مدد شرک نہیں
۵۶	ما اہل بہ بغیر اللہ	۵۶	ارواحِ انبیاء سے مانگنا شرک نہیں
۵۷	فاتحہ جائز نذر نیاز حلال	۵۷	صالحین کی قبروں کی تعظیم کریں
۵۸		۵۸	حضور کی دعا کا مطلب یہ ہے

مضمون

صفحہ

مضمون

صفحہ

ستاروں سے بارش کا تعلق جوڑنا

۷۹

فصلے

۹۵

سعد اور منحوس دن

۸۰

حضرت آدم علیہ السلام کی دعا کیسے

اس طرح شرک ہے

۸۱

۹۵

قبول ہوئی بحق یا بحرمت

تعظیم و قیام شرک نہیں

۸۱

۹۷

فصلے

تعویذ گنڈا کے بارے میں

۸۲

۹۷

ذات باری تعالیٰ کے بارے میں عقیدہ

شفاعت کیسے ہوگی

۸۳

۹۸

ابن عربی اور ابن تیمیہ

نسبت حقیقی و مجازی

۸۵

۹۹

روایت باری تعالیٰ

علم کسحر و نجوم

۸۶

۱۰۰

ارادہ الہی

تقلید شرک ہے

۸۶

۱۰۰

مسئلہ قضاء و قدر

کعبے کے ساتھ شرک

۸۸

۱۰۲

جسے دعوت نہ پہنچی ہو

شرکوں کے ساتھ شرک

۸۸

۱۰۳

اللہ تعالیٰ لایحتاج ہے

کرسمس ڈے منانا

۸۸

۱۰۴

اللہ تعالیٰ سے بُرائی منسوب نہیں ہو سکتی

محفل میلاد مصطفیٰ

۸۹

۱۰۴

خدا وعدہ خلافی پر قادر ہے

مخصوص نیازیں

۹۰

۱۰۴

امتناع نظیر مصطفیٰ نہیں

فصلے

۹۱

۱۰۵

اللہ تعالیٰ ظلم نہیں کرنا

انبیاء صالحین کا وسیلہ

۹۱

۱۰۶

ثواب و عذاب غلا و شرعاً

اختیار شدہ قول اور حیات انبیاء

۹۱

۱۰۶

ایجاد معدوم اور عدم موجود ہے

وسیلہ کلی دوائے کا

۹۲

۱۰۷

زمین و آسمان کا فیصلہ

اہل علم و فضل کا وسیلہ

۹۳

۱۰۸

سب سے نور محمد کو پیدا فرمایا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	فرشتے منہ کے بل گھسے ہوئے جہنم	۱۰۸	نور محمد مادہ تخلیق کائنات ہے
۱۲۷	کی طرف اٹھائیں گے	۱۰۸	دیگر تخلیقات
۱۲۸	زمین کی وسعت	۱۱۰	عذاب قبر کیسے ہوگا
۱۲۹	میزان قیامت	۱۱۰	قبریں سوال و جواب کیسے ہونگی
۱۳۰	حساب و کتاب آخرت	۱۱۱	سوال و جواب کس سے ہوگا
۱۳۲	حوض کوثر	۱۱۲	عذاب کب تک ہوگا
۱۳۳	پل صراط حق ہے	۱۱۳	اہل قبور کی سماعت
	ظالم و مظلوم کے درمیان قصاص	۱۱۴	اہل قبور کی زندگی
۱۳۴	حق ہے	۱۱۵	سماع موتی کے مخالف کون؟
۱۳۵	جنت اور دوزخ حق ہیں	۱۱۶	خاص سماعت
۱۳۵	فراقی خیال ہے مگر؟	۱۱۷	مرنے والے زندوں کا حال پوچھتے ہیں
۱۳۸	مقامات جنت و دوزخ	۱۱۷	روح کا جسم سے تعلق
۱۳۸	گناہ کبیرہ کی سزا	۱۱۸	انسان کے ساتھ شیطان کا پیدا ہونا
۱۳۹	کافر فرقے	۱۲۱	روح کیسا ہے
۱۴۱	کبیرہ گناہوں کا تعین	۱۲۲	روح کا ٹھکانہ اور اسماء
۱۴۲	گناہ کی تین قسمیں ہیں	۱۲۳	صویر امر ایل
۱۴۲	لفظوں کا اطلاق	۱۲۴	دوبارہ زندہ ہونا
۱۴۳	شفاعت حق ہے	۱۲۴	مسئلہ تناسخ
۱۴۴	شفاعت کی اقسام	۱۲۷	جب حشر بپا ہوگا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۳	صحابہ کرام کی شان	۱۴۵	ایمان کی شاخیں
۱۴۵	مقامات و کراماتِ اولیاء	۱۴۷	گمراہ فرقے
۱۴۶	تقلید جامد	۱۴۷	اسلام کیلئے؟
۱۴۷	مخلص مقلدین	۱۴۹	احسان کیا ہے؟ دین کیا ہے؟
۱۴۸	شیخ الاسلام کی فارسی نظم	۱۴۹	دین کیا ہے
۱۴۹	خلافتِ راشدہ اور بادشاہی	۱۵۰	غرور نہ کرے
۱۵۰	مسئلہ تفضیل	۱۵۱	سعادت و شقاوتِ ازلی
۱۵۱	مسئلہ تفنیل ظنی ہے یا قطعی	۱۵۲	اجماع امت کی اہمیت
۱۵۲	اپنی اپنی فضیلت	۱۵۲	رسولوں کا بھیجنا حکمت ہے
۱۵۳	ہم تفضیلی نہیں ہیں	۱۵۳	وحی سے قبل عصمتِ انبیاء
۱۵۴	قریشی امام کا تعین ضروری ہے	۱۵۴	شریعتِ مصطفیٰ
۱۵۵	جشتی غلام خلیفہ نہیں عامل ہوگا	۱۵۴	انبیاء و مرسلین کی گنتی
۱۵۶	یندید پر لعنت	۱۵۵	رام چند ربی ہے
۱۵۷	فاجر امیر کی اقتداء میں حج و نماز	۱۵۸	شیطان و جنات
۱۵۹	اہلحدیث اور اہلبیت رسولؐ	۱۵۹	باردت ماردت
۱۶۰	اہلبیت کون ہیں	۱۶۰	اللہ کی کتابوں پر ایمان لانا
۱۶۱	ازواجِ مطہرات کا مقام	۱۶۱	مع انجِ مصطفیٰ
۱۶۲	توحید و رسالت	۱۶۲	رؤیتِ باری تعالیٰ
۱۶۳	حضورِ بڑے بھائی ہیں اور باپ ہیں	۱۶۳	حضورِ رسالت مآبؐ کا دین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰۴	جنت کے لالچ میں عبادت کرنا	۱۸۳	جعوٹی افواہیں
۲۰۵	فقر کسے کہتے ہیں	۱۸۴	ہجریٹ خارجی نہیں ہیں
۲۰۶	انسانوں اور فرشتوں میں کون افضل ہے	۱۸۶	اہلحدیث مقلد اور رافضی نہیں ہیں
۲۰۶	بدعات کی اقسام	۱۸۶	فضیلت کی درجہ بندی
۲۰۸	بدنی عبادت میں بدعت		ہمارے زمانے کا اسلام گروہ بندیوں
۲۰۸	خاتمہ اور توبہ	۱۸۷	کاشکار ہے
۲۰۹	ہم تجسیم کے قائل نہیں	۱۸۸	علوم جدیدہ حاصل کریں
۲۰۹	امر بالمعروف نہی المنکر	۱۸۹	نبی ولی سے اوپر ہے
۲۱۱	بدعتوں کی پہچان	۱۹۰	شریعت کا مذاق اڑانا کفر ہے
۲۱۱	حضور خدا کے عرش پر بیٹھیں گے	۱۹۰	کاہنوں سے پوچھنا اور نبی کا علم غیب
۲۱۲	امام مہدی امام ابو حنیفہ کے مقلد ہونگے	۱۹۰	اضافی غیب کا علم
۲۱۳	سراج الامت کی نقی	۱۹۱	مردوں کو زندوں سے نفع حاصل ہونا
۲۱۴	لعنت اور رحمت	۱۹۲	ختم قرآن ختم بخاری
۲۱۴	تہتر فرقے	۱۹۳	قیامت کب آئے گی
۲۱۵	ناجی فرقہ اہلحدیث ہیں	۱۹۴	نبیند کا پیمانہ نازیں جمع کرنا
۲۱۶	حنفی اہل بدعت ہیں	۱۹۶	جمعہ کے خطبے کی اذان
۲۱۷	حنفی ابو حنیفہ کے مخالف ہیں	۱۹۶	تقلید کا مسئلہ
۲۱۸	نیچری اور چکڑالوی فرقہ	۲۰۲	کونسی قرأت اختیار کی جائے
۲۱۸	مہدویہ اور قادیانی فرقہ	۲۰۳	بعیت طریقت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تعارف تصنیف و مصنف

از مترجم

کتاب ہذا کے مصنف علامہ وحید الزمان اہل علم حضرات کے نزدیک محتاج تعارف نہیں موصوف ایک بھر پور علمی شخصیت کے مالک اور غیر مقلد وہابی ہونے کے ساتھ ساتھ خود کو معتدل رکھنے کی بھی کوشش کرتے ہیں یہی وجہ ہے کہ ان کی جماعت کے اکثر لوگ ان سے پورے طور پر خوش نظر نہیں آتے، حالانکہ وہ اپنی ہر عومہ صحاح ستہ و دیگر متعدد کتب کے تراجم کے سلسلہ میں انہی کے دست نگر ہیں۔

مولانا وحید الزمان سے وہابیوں کی ناراضگی کا باعث بطور خاص یہ دو باتیں ہیں اول یہ کہ وہ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عترت و اہلبیت کے محب ہیں اور دوم یہ کہ وہ بعض مسائل میں سچی بات بھی کہہ دیتے ہیں۔

غیر مقلدین وہابیہ کے سامنے جب ان کی کوئی ایسی تحریر پیش کی جاتی ہے جس میں انہوں نے حق گوئی کا فریضہ سرانجام دیا ہوتا ہے تو اس جماعت کے اکثر لوگ یہ کہہ دیتے ہیں وہ پہلے شیعہ تھے بعد میں غیر مقلد ہو گئے تھے۔

ہم سمجھتے ہیں کہ ان لوگوں کے اس جواب میں یقیناً ایک سلیقہ پایا جاتا ہے کیونکہ اس کے برعکس ان لوگوں کا عام طور پر جواب یہ ہوتا ہے کہ ہم بڑے بڑے ائمہ کی تقلید نہیں کرتے وحید الزمان وغیرہ کون ہوتے ہیں، حالانکہ بات تقلید کی نہیں بلکہ دلائل کی ہوتی ہے،

بہر حال! یہ ان کا اپنا معاملہ ہے اس کتاب کے بارے میں صرف یہ عرض

کرنا ہے کہ یہ کتاب بقول اُن کی جماعت کے اُن کے شیعہ ہونے کے زمانہ کی نہیں بلکہ ابتداء سے آخر تک پوری کتاب اُن کے غیر مقلد ہونے پر شاہدِ عدل ہے۔
اس کتاب میں اُنہوں نے بار بار اپنی جماعت کا تذکرہ اہل حدیث جماعت کے نام سے کیا ہے اور مقلدین حضرات کے مسلک خاص طور پر مسلک احناف پر طعن و تشنیع کے تیر بھی برسائے ہیں۔

علاوہ ازیں اُنہوں نے وہابیہ کے مقتدایانِ اعظم ابن تیمیہ، ابن قیم اور شوکانی وغیرہ کی تعلیمات کو اجاگر کرنے کی کوشش بھی کی ہے اور متعدد بار اس جملہ کی بھی تکرار کی ہے کہ اس کتاب سے ہمارا مقصد اپنے اہل حدیث بھائیوں کی مدد کرنا اور انہیں بد عقیدگی سے بچانا ہے۔

بایں ہمہ اُنہوں نے اپنے دلائل کو کتاب و سنت کی روشنی میں مستند کرنے کا دعویٰ بھی کیا ہے جو اُن غیر مقلدین وہابیہ کے لئے یقیناً قابل قبول ہونا چاہئیں جو فقہاء متقدمین کے مقابلہ میں براہِ راست کتاب و سنت سے مسائل اخذ کرنے کو ترجیح دیتے ہیں۔

چونکہ علامہ موصوف نے یہ کتاب اپنے اہل حدیث بھائیوں کی مدد کرنے کیلئے بزمِ خویش کتاب و سنت کی روشنی میں ترتیب دی ہے اس لئے ہم نے اسے اُن کے بھائیوں کے استفادہ کے لئے بالخصوص اور فرقہ ناجیہ اہلسنت و جماعت کے لئے بالعموم اردو زبان میں ڈھال دیا تاکہ علماء کے علاوہ عامۃ الناس بھی اس سے مستفید ہو سکیں۔

اگر ہمارا مقصد غیر مقلدین وہابیہ کو آئینہ دکھانا نہ ہوتا تو ہم اس کتاب پر ایک ایسا زوردار حاشیہ تحریر کرتے جس میں مصنف کی مقلدین حضرات پر کی گئی بعض زیادتیوں پر محققانہ گرفت ہوتی مگر ہمارے خیال میں شائد ایسا کرنے سے اس

کتاب کی افادیت کم ہو جاتی اور ہم وہ فائدہ حاصل نہ کر پاتے جو ہم کرنا چاہتے ہیں۔

جیسا کہ ہم بتا چکے کہ ہیں کہ مصنف کے بعض تشددات سے ہمیں شدید اختلاف

ہے جو انہوں نے غیر مقلد حضرات کا پیشوا ہونے کی صورت میں اس کتاب کے متعدد مقامات پر روار کھے ہیں، تاہم اس میں بہت سا مواد ایسا بھی ہے جس میں انہوں نے اپنی جماعت کو ان تشددات و مبالغات سے روکنے کی کوشش کی ہے جو اس سرکش جماعت کا اوڑھنا پھونابن چکے ہیں اور ان غلیظ عقائد کو اپنی نجات کا سامان سمجھے ہوئے ہیں، حالانکہ مصنف نے ان عقائد کو روح اسلامی کے منافی اور مارقین و ناکشیں کے عقائد سے تشبیہ دی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر موصوف کی خواہش کے مطابق وہابیہ اس کتاب کو مشکل

بنالیں تو ان کی اپنی پیدا کردہ بے شمار مشکلات کا خاتمہ ہو سکتا ہے۔

چونکہ مصنف وہابیہ کے اکابرین سے ایک بڑے آدمی ہیں اور ان کے مطابق

بات بھی کتاب و سنت کی روشنی میں کرتے ہیں اور ان کا مقصد بھی محض اپنی

جماعت کی بعض عقائد میں اصلاح کرنا ہے اس لئے کیا ہی اچھا ہو کہ یہ لوگ اپنے

مصلح بزرگ کی بات تسلیم کر لیں اور اس کتاب کے مطابق اپنی اصلاح پر مائل ہو

کر اہل اسلام پر کفر و شرک کے تیر برسوں سے باز آجائیں۔

حقیقت یہ ہے کہ اہل اسلام کو زبان و قلم سے کافر و مشرک قرار دے لینا تو

کوئی مشکل امر نہیں مگر اس جسارت کی سزا کا تصور یقیناً انتہائی بھیانک اور روونگٹے

کھڑے کر دینے والا ہے اس لئے کہ حصول جنت کا دار و مدار زبانی طور پر اہل

توحید کہلانے پر ہی نہیں رکھا گیا بلکہ اسکے اور بھی بہت سے لوازمات ہیں جن میں

سے ایک یہ بھی ہے کہ اگر کسی جنت کے حقدار نے کسی مومن کو کافر کہہ دیا تو باوجود

جنت کا مستحق ہونے کے اُس کے لئے جنت کا دروازہ بند ہو جائیگا اور جہنم کا

اسکے علاوہ بھی ایسی بہت سی چیزیں ہیں جو توحید کی علمبرداری کرتے کرتے جہنم رسید کر سکتی ہیں جن میں سے ایک انبیاء و صالحین کی توہین و اہانت کرنا ہے۔ بہر کیف! ہمیں یہاں اس قسم کی مباحث کی ضرورت نہیں اس لئے کہ ہمارا مقصود اس تصنیف کے بارے میں چند وضاحتیں پیش کرنا تھا جن میں خاص طور پر یہ بتانا ہے کہ چونکہ یہ کتاب ایک غیر مقلد و ہابی نے اپنی غیر مقلد و ہابی جماعت کیلئے بطور خاص تصنیف کی ہے اس لئے باوجود ایک اچھی کوشش ہونے کے پوری کی پوری کتاب ہمارے عقیدے کی ترجمان نہیں، نہ صرف یہ بلکہ اس کے متعدد مقامات پر ہم اہلسنت کے عقائد سے زبردست اختلاف بھی کیا ہے اور وہابیہ کے بیشتر عقائد کو مبنی بر صحت قرار دیتے ہوئے اُن کی توثیق و تائید بھی کی ہے۔

بائیں ہمہ اس کتاب میں کافی ذخیرہ ایسا بھی یقیناً موجود ہے جو عصر حاضر کے غیر مقلد و ہابیہ کی انکے خود ساختہ بیشتر عقائد کے سلسلہ میں اصلاح کر سکتا ہے۔ ہو سکتا ہے ان متشددین کی بوالعجبیوں سے واقف ہو کر ان کے کچھ اصلاح پسند اور اردو خوان حضرات اس کتاب سے استفادہ کرتے ہوئے اپنی اصلاح کر لیں، اور یہی امر ہمارے لئے باعث نجات بن جائے۔

اس لئے ہم اُن حضرات سے گزارش کریں گے جو پڑھے لکھے ہونے کے باوجود اپنے علماء کے خود ساختہ مسائل میں اس لئے اُجھے ہوئے ہیں کہ انہیں یہ سب کچھ توحید خالص کے نام سے پیش کیا جاتا ہے کہ وہ اس کتاب کا مطالعہ ضرور کریں اور دیکھیں کہ مسلمانوں کی اکثریت کو جن امور کی وجہ سے مشرک قرار دیا جاتا ہے وہ سرے سے مشرک کے زمرہ میں آتے ہی نہیں اور انہیں مشرک کہنا اگر وہ متشددین کی صریحاً زیادتی ہے۔

دُعای ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے محبوبِ کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وسیلہ
 جلیلہ سے ہماری اس کوشش کو بار آور فرمائے اور غیر مقلد و ہابیہ کے موجودہ عقائد
 کی اصلاح کا باعث بنائے، آمین ثم آمین،

نیاز کیش

صائمِ چشتی فیصل آباد، ۸۶-۱۲-۲

خطبہ

تمام تعریفیں اُس ذات کے لئے ہیں جس نے ہمیں شرائع اسلام کا علم عطا فرمایا اور حلال و حرام اور صحیح معاملات و احکام کی معرفت پربرا لگیختہ کیا اور جس نے اس میں غور و فکر کیا اور اس کی اتباع کی اُس کے لئے دارالسلام اور جس نے اسے چھوڑا اور اس کی مخالفت کی اُس کے لئے دارالانتقام مقرر فرمایا۔

وہ لائق ستائش جس کی تعریف و ستائش کا حصر کلمات اور مادات کی وسعت نہیں کر سکتی، اور درود و سلام ہو صاحب فیوض و برکات، سید مخلوقات ہمارے سردار حضرت محمد مصطفیٰ، پر جن کا ارشاد ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اُسے دین میں تفقہ عطا فرماتا ہے اور آپ کی آل پر اور اہل صدق و سعادت و یقین اصحاب و انصار پر میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اُس کے سوا کوئی معبود نہیں کہنے والا اپنے مطلوب کے ساتھ فائز ہوتا ہے اور اس کے ساتھ اپنے محبوب کا قرب حاصل کر لیتا ہے، اور گواہی دیتا ہوں کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، اُس کے بندے اور رسول ہیں اور اُس نے انہیں اس پر داعی اور اس کے ساتھ دلیل بنا کر بھیجا ہے، پس آپ نے اس کے ساتھ حجت قائم فرمائی اور محبت کو واضح کیا اور اس کے ساتھ پوشیدگی کو کھولا اور اضافہ علوم شرعیہ اور دقائق حکمتِ عملیہ اور سیاسیہ کی جامع کتاب کے تحفہ کے ساتھ اُمت کو مخصوص فرمایا، اور اس کے ساتھ ہدایت کے پرچم بلند فرمائے،

پھر وحی غیر متلو کے ساتھ جو اس میں نھی و جلی تھا حقیقت سے اس کے زنگ کو دور کیا کیونکہ وہ اپنی خواہش سے نطق نہیں فرماتے مگر وہ جو ان پر وحی کی جاتی ہے، الہی ! ہمیں اس کے ساتھ قیامت تک عمل کرنے کی توفیق عطا فرما اور دونوں کو ہمارے لیے بہتر امام اور پیشوا بنا۔

اس کے بعد یہ گنہگار اور بے بضاعت بندہ جس کے پاس ثوب و عصیان کے سوا کچھ نہیں لوگوں کے درمیان دعوت دینے والا و جہد الزمان سامعہ الرحمن کہتا ہے میں نے دنیا سے زمانے کا طویل حصہ اور اپنی عمر سے جملہ جاہلہ خرچ کیا اور میں نے کتاب سنت کا مطالعہ کیا اور دونوں کے اسرار میں کتب ائمہ سے غور و فکر کرتے ہوئے کتب حدیث میں سے کتب ستہ مشہورہ کا ترجمہ کیا، پھر کتاب عزیز کا لغت ہندیہ یعنی اردو زبان میں ترجمہ کیا، مجھے اُمید ہے کہ ہند اور سندھ کے ہمارے بھائی اس سے فائدہ اٹھائیں گے اور اللہ انہیں بھلائی کی توفیق دے گا، اور قیامت کے لئے احسن ذخیرہ سے سعی بنائے گا۔

پھر میں نے دیکھا کہ بحمد اللہ حدیث کے ساتھ اشاعت عمل اور اس پر بطور خاص ہندوستان کے لوگ کوشش کرتے ہیں، اور بیشک ان پر دین کی وجہ اور بدعتی مقلدین کی ظلمت کھل گئی، اور زمین انوار ہدایت و یقین کے ساتھ نور ہو گئی اور عالمین حدیث کی تعداد میں دن بدن اضافہ ہو رہا ہے، اور مقلدین پر طعن و ملامت کر رہے ہیں، یہاں تک کہ کوئی چھوٹی اور بڑی بستی ایسی نہیں جہاں زیادہ یا کم اہل حدیث جماعت نہ ہو، تعلیم کے طوق اتر رہے ہیں اور اس کے پرچم سرنگوں ہو رہے ہیں۔

وہابیہ کی زیادتیاں

سوائے اس کے کہ ہمارے بعض اہل حدیث بھائی دین میں غلو کرتے ہیں اور

سترکوں اور مومنوں میں تمیز نہیں کرتے، اور مجتہدین کے درمیان اختلافی مسائل میں شدت اور سختی اختیار کرتے ہیں، ان میں سے کچھ لوگ اصول دین کے علم سے التزام نہیں کرتے، اور جو ظن و تخمین سے ظاہر ہوتا ہے اُسے بیان کر دیتے ہیں۔

پس مجھے میرے پروردگار نے ایام کیا کہ میں عقائد و اصول کے مسائل میں ایک جامع اور مختصر کتاب تالیف کروں، جو کہ حق مقبول ہے، اور اس کا نام ہدیت المہدی رکھوں جو کہ ہمارے امام مہدی علیہ وعلیٰ آباءہ من الف تحیتہ والسلام کے حضور میں ہدیہ ہو۔

واللہ یهدی بہ

انشاء اللہ جو حق و انصاف کا طالب ہو گا وہ مکابرہ اور بے راہ روی سے اجتناب کرے گا، الہی اس کتاب کی تالیف و اتمام میں انبیاء و صالحین اور ملائکہ مقربین کی ارواح مقدسہ سے میری مدد فرما، بطور خاص ہمارے امام حضرت حسن بن علیؑ اور ہمارے شیخ عبدالقادر جیلانیؒ اور ابن تیمیہؒ اور احمد مجتہد الف ثانیؒ کی ارواح سے میری مدد فرما،

حدیث کے ایام کون ہیں

فائدہ جلیلہ، حدیث کے ایام یہ ہیں امام مالکؒ، ثوریؒ، احمد بن حنبلؒ، اسحاق بن راہویہؒ، اوزاعیؒ، ابن مبارکؒ، داؤدؒ، بخاریؒ، ابن جریر طبریؒ، ان کے بعد جیسا کہ ہمارے شیخ ابن حزمؒ، ابن جوزیؒ، ابی اسماعیل عبداللہ انصاریؒ، اور ہمارے شیخ عبدالقادر جیلانیؒ ابن قیمؒ پھر ان کے بعد جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ، شیخ دلی اللہؒ، شوکانیؒ، ستید علامہؒ، اور ان کے درمیان بہت سے جن سب کا ذکر طوالت کتاب کا باعث ہو گا، اور شیخان تو وہ دونوں شیخ الاسلام تقی الدین ابن تیمیہؒ اور اس کے شاگرد ابن قیمؒ ہیں اللہ تعالیٰ دونوں پر رحم کرے۔

ابن تیمہ اور ابن قیم کی اصلاح

فائدہ : ہم نے اس کتاب میں ان دونوں کے بعض اقوال کا ذکر کیا ہے جن کے لئے کوئی دلیل نہیں جیسا کہ تمام مجتہدین معصوم عن الخطا نہیں، اور نہ ہی ہمارے نزدیک کتاب و سنت کے علاوہ حجت ہے بلکہ اپنے اہل حدیث بھائیوں کے دل کی تسکین و تسلی کے لئے اپنی رائے اور اجتہاد اور ان کی رائے اور اجتہاد کا اظہار مطابقت کیا ہے جو غلبہ ظن کے لئے شہادت اہل فن کے ساتھ مجھے اس عمر میں حاصل ہوا ہے جیسا کہ بخدی، ابن ابی شیبہ اور طحاوی وغیرہ کو تابعین اور ان کے اتباع و فتاویٰ سے حاصل ہوا باوجود اس کے یہ شرعی حجت نہیں۔

مطلب مختلف فیہ مسئلہ میں پہلا قول راجح اور دوسرا مرجوح بیان ہوگا بعض نے کہا دونوں قول برابر ہیں میں کہتا ہوں اس میں دو قول ہیں یا تین اقوال ہیں اور اس میں سوائے متعدد مقامات پر تحریر ہونے کے کوئی اختلاف نہیں، انشاء اللہ تعالیٰ یہ آپ پر ظاہر کیا جائے گا۔

تکمیل جب آپ اس کتاب کا مطالعہ حسد و ملامت اور تعصب و تقلید سے خالص ہو کر کریں تو یہ دیکھیں کہ کیا کہا ہے اور یہ نہ دیکھیں کس نے کہا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث میں تفکر کریں۔

مثل امتی مثل مطر لا یدری اولہ خیر ام آخرہ
یعنی میری آمد کی مثال بارش کی طرح ہے میں نہیں جانتا اس کا اول بہتر ہے یا آخرہ۔

میں نے اس کتاب کو دو جزؤں میں تقسیم کیا ہے پہلی جزا اصول ایمان میں ہے اور اس میں میں نے اہل حدیث اور جماعت کے عقائد صحیحہ ظاہر کئے ہیں اور

دوسری جز اصولِ قرآن و حدیث اور فقہ میں ہے، پس جب پہلی جز میں بیان کردہ اعتقادات اہل سنت سے ہونگے اور جب تو دوسری جز کا مطالعہ کرے گا تو تیرے لئے کتاب و سنت سے مسائل کی تخریج آسان ہو جائے گی اور توجہ و انس کی تعلیم سے مستغنی ہو جائے گا۔

اللہ تعالیٰ کے نام

عالم زمانہ کیساتھ حادث ہے تو لازماً کوئی اُسے بنانے والا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ ہے اور وہ واحد و احد اور فرد و محمد ہے نہ اُس نے کسی کو جنما نہ اُس کو کسی نے جنا اور نہ اُس کا کفو اور جوڑا ہے، قرآن مجید اُس کا کلام ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُس کے رسول ہیں اور اُس اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے بہت سے نام شرع میں وارد ہیں اور اس پر توقف واجب ہے۔

اور اس سے اپنی رائے کے ساتھ تعریف و جدیدیت نہ اسم و صفت میں جائز ہے نہ تنزیہ میں جبکہ رائے سے اس کا ادراک نہیں ہو سکتا۔

یہی بحث کہ اسم مستہی کا عین ہے یا غیر اور یا نہ عین ہے نہ غیر اور ایسے ہی اُس کی صفات کی بحث ہے کہ یہ موصوف کی عین ہیں یا اُس کی ذات پر زائد ہیں یا یہ کہ نہ عین ہیں نہ غیر تو بدعتِ محدثہ ہے۔

ہمارے اصحاب میں سے سید نے کہا: اُس کے اسماء اُس کی عین ہیں نہ غیر جیسا کہ خارج اور معتزلہ کا گمان ہے اور اسماء میں سے شرع میں یہ وارد ہوئے ہیں۔
رحمان، رحیم، ملک، قدوس، سلام، مومن، مہین، عزیز، جبار، متکبر، خالق، باری، مصور، غفار، قہار، واپ، رزاق، فتاح، علیم، قابض، باسط، خافض، رافع، ذلیل، سمیع، بصیر، حکم، عدل، لطیف، خیر، حلیم، عظیم، غفور، شکور،

علیٰ کبر، حفیظ، مقیت، حنیف، جلیل، کریم، رقیب، مجیب واسع، حلیم، ودود، مجید،
 باعث، شہید، حق، وکیل، قوی، متین، دلی، حمید، محض، مبدی، معید، محی، محیت،
 حی، قیوم، واجد، ماجد، واحد، احد، فرد، صمد، قادر، مقتدر، مقدم، موخر، اذل
 آخر، ظاہر، باطن، دالی، متعالی، بر، تواب، منقہم، عفو، رؤف، مالک الملک، ذوالجلال
 والا کرام، ذوالجود، ذوالجبروت، ذوالکبریا، ذوالعظمت، مقسط، جامع، والغنی، معنی، مانع،
 ضار، نافع، نور، ہادی، بدیع، باقی، وارث، رشید، صبور، وتر، قریب، راشد،
 رب، مبین، برہان، شدید، دافی، رازق، ذوالقوة، قائم، دام، حافظ، فاطر،
 سامع، معطی، کافی، ابد، عالم، صادق، منیر، تام، قدیم، خفی، الالہ، حنان،
 مغیث، موتی، نصیر، قدیر، علام، اکرم، مدبر، شاکر، رفیع، ذوالطول، ذوالالحاج،
 ذوالفضل، خلاق، کفیل، محیط، مستعان، غالب، قاہر، اعلیٰ، غافر الذنب، قابل التوب،
 شدید العقاب، رفیع الدرجات، سریع الحساب، عالم الغیب والشہادۃ، فاطر السموات
 والارض، بدیع السموات والارض، ذوالعرش المجید، فعال لما یرید، ملک، اکبر، اعظم،
 رب العرش العظیم، سید، ذاری، صانع، بادی، سبح، طالب، بالغ لامر، جمیل،
 قاضی، احسن الخالقین، شافی، کاشف، فارح، جواد، غیاث، فائق الحب والنوی،
 دیان، دہر، مسعر، الوفی، الموفی، ذوانشقام، طیب، خسی، الشیر،
 اور ابن عباس نے کہا کہ سورتوں کے آغاز میں بھی اللہ تعالیٰ کے نام ہیں۔

صفات الہیہ

اُس اللہ تبارک و تعالیٰ کی جو صفات شرع میں وارد ہوئی ہیں وہ اُسے متعطف
 ہے ان جمیع صفات کے ساتھ نہ تاویل ہے اور نہ انکار و تشبیہ۔

اور اس کی دو انواع ہیں۔

۱۔ صفات ذاتیہ قدیمہ ازلیہ جیسا کہ حیات، علم و قدرت، ارادہ و مشیت، جلال و عزت، سمع بصر اور قوت کلام،

۲۔ صفات فعلیہ بعض کے نزدیک حادث اور بعض کے نزدیک قدیم ہیں جیسا کہ غضب اور رحمت تو یہ صفات ذات نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے دو فعل ہیں تو بعض افعال پر بعض افعال کی تقدیم جائز ہے، اور امام باقر علیہ السلام کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو دوزخ سے پہلے تخلیق فرمایا۔

حادث اور اس کے اختیار کے متعلق ہمارے اصحاب سے شیخ ولی اللہ نے کہا کہ حادث بذاتہ قائم نہیں اور تعلق صفات میں حدوث اس کے متعلقات کے ساتھ ہے ارادہ کا تعلق اس کے وقوع کے ساتھ ہے یہاں تک کہ افعال ظاہر ہوں،

صفات فعلیہ حادثہ سے کلام و استواء، تبسم و تعجب، اترنا چڑھنا، جانا آنا، قوت بعد نزدیکی و دوری، تنفس و فرحت، بشاشت و نظر، حتی و حصن، غیرت و غضب، بات پر مذاں، حیاء و استہزا، سخری و مکر، خداع و کید، فراغت و تردد، فضل و رحمت، اختیار و صبر، اعادہ مخلوق، امر و نہی، استدراج، حب و بغض، رضا و کراہت، اُلفت و نفرت، دوستی اور عداوت، چلنا، بھاگنا، محضرہ و مصافحہ، اطلاع و انحراف، تکوین و خلق، عندیہ اور قلوب کا بدلنا، وعدہ و وعید، اور اس کی بعض مخلوق کا کلام سُننا، عرش کے علاوہ بعض محالات پر عارضی تجلی جبکہ اس پر تجلی دائمی ہے اور جس صورت میں چاہے ظہور کرے۔

فصل، وہ تفصیل کی وجہ پر جزئیات و کلیات، موجودات و معدومات، ممکنات و محالات کی تمام تر معلومات کا عالم ہے اور زمینوں کے نیچے کی حدود سے

یکر بلند آسمانوں کی طرف محیط ہے اور اُس سے آسمانوں اور زمین میں ذرہ کے برابر بھی پوشیدہ نہیں اور!

مَا مِنْ دَابَّةٍ اِلَّا هُوَ آخِزٌ بِنَاصِيَتِهَا

یعنی کوئی چلنے والا نہیں جس کی چوٹی اُس کے قبضہ قدرت میں نہ ہو،
وہ اس کے جمیع احوال اور افعال و اقوال اور پھرنے اور مال اور جائے بازگشت
کو جانتا ہے جب زید پیدا ہوتا ہے تو وہ جانتا ہے کہ وہ پیدا ہوا ہے اور جب دہر
جاتا ہے تو وہ جانتا ہے کہ زید مر گیا۔

قرآن مخلوق نہیں

فصل وہ جب چاہتا ہے اور جس زبان کے صوت و حروف سے چاہتا ہے کلام
کرتا ہے، قرآن اور اُس کے الفاظ و معانی اُس کا کلام ہے، اور اُس کا کلام اُس کی صفت
کے لئے بذاتہ قائم ہے اور مخلوق نہیں، اُسی سے اس کی ابتداء ہوئی اور اُس کی طرف
لوٹے گا یہ قاری سے مسموع، لافظ سے ملفوظ، حافظ سے محفوظ اور تلاوت کرنے
والے سے متلو ہے، یہ اُس کا کلام ہے جہاں کہیں تلاوت کیا جائے اور جس مقام میں پڑھا
جائے اور جس کتاب میں لکھا جائے اس کے لئے جائز نہیں کہ یہ کہا جائے کہ لفظی قرآن
مخلوق ہے، یا ہمارے الفاظ و تلاوت اُس کے لئے مخلوق ہیں، یہ قول ہمارے امام احمد
بن حنبل اور بہت سے اصحاب حدیث کا ہے۔

ہمارے اصحاب میں۔ سے بخاری نے کہا! ہمارے الفاظ ہمارے افعال ہیں اور
ہمارے افعال مخلوق ہیں اور اس کا انکار کیا ہے کہ لفظی قرآن مجید کو مخلوق کہا جائے یہ

کلام بنفسہ درست ہے مگر اس حیثیت سے وہم ہوتا ہے کہ قرآن کے الفاظ مخلوق ہیں ہمارے امام احمد بن حنبل نے اسے مکروہ کہا ہے اور حسین کراچی نے اس قول کی مذمت کی ہے اور کہا کہ لفظیہ جہمیہ کی شرارت اسے ہے، ایسے ہی حروف مکتوبہ اور اصوات مکتوبہ کے لئے مخلوق کہنا جائز نہیں۔

خدا کی آواز

حکایت کلام اللہ سے ہے یا عبارت اُس سے ہے؛ بلکہ یہ حقیقتاً اللہ کا کلام ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ حقیقتاً کلام فرمایا ہے اور اُس کا کلام فرمانا اُس کے سکوت کے منافی صفت ہے اُس کی آواز کو ملائکہ مقربین سنتے ہیں، جیسا کہ زنجیر کی آواز چکنی چٹان پر چوٹ پڑنے سے عاجزی سے پست ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وہو کلمہ موسیٰ، اور اُس نے موسیٰ علیہ السلام سے دنیا میں بنفس نفس کلام کیا، تو موسیٰ علیہ السلام نے اُس کی آواز سنی، اور آخرت میں لوگوں سے بغیر ترجمان کے بالمشافہ کلام فرمائے گا، اور وہ اُس کی آواز کو دور سے بھی اسی طرح سنیں گے جس طرح نزدیک سے، اور کلام نفسی کے ساتھ قول فاسد ہے۔

یہ بات عبد اللہ بن سعید بن کلاب نے کی ہے اور مسلمانوں سے کسی شخص نے اُس پر سبقت نہیں کی۔

فصل وہ جمیع صفات کمال کے ساتھ متصف ہے، اور ہر عیب و نقص اور شین سے بری ہے، اور تنزیہ شرعی یہ ہے کہ بے شک، وہ احد، صمد ذات ہے، نہ اُس نے کسی کو جنم نہ کسی نے اس کو جنم اور نہ کوئی اس کا کفو ہے اور اس کی مثل کوئی شے نہیں، قل هو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد لیس کملہ شئی، نہ اُسے نیند ہے نہ موت نہ کھانا نہ پینا، نہ رونا نہ فرحت نہ وہ نہ کر ہے

نہ مونت، نہ یہ کہیں کہ اس کا جسم ہے نہ یہ کہیں کہ وہ جسم کے ساتھ نہیں، یا جو ہر جہ یا جو ہر
کے ساتھ نہیں، یا متحیر ہے اور متحیر کے ساتھ نہیں، یا محدود یا غیر محدود یا بسیط یا غیر
بسیط، یا مرکب یا غیر مرکب یا معدود یا غیر معدود ہے جب کہ اس کے ساتھ شرعاً ثابت
مراد ہے نہ نفی۔

اللہ تعالیٰ کے لئے جہت و مکان کا اثبات

فصل وہ سبحانہ، قدیم ہے اس کے وجود کے لئے نہ ابتداء ہے نہ انتہا ہے اور
شے اشیاء کی طرح نہیں، اور شخص اشخاص کی طرح نہیں، اور ناس و نفس نفوس کی طرح
نہیں، اور ذات ذوات کی طرح نہیں اس کی حقیقت تمام حقائق کے خلاف ہے، تو اگر دنیا میں
علم نہیں تو کیا آخرت میں علم ہو گا یا نہیں؟

اس میں دو قول ہیں وہ سبحانہ، فوق کی جہت میں ہے اور اس کا مقام عرش ہے
اور متکلمین کا قول ہے کہ بے شک وہ نہ جہت میں ہے نہ مکان میں یہ امر شرع اور عقل
کے ساتھ باطل ہے جبکہ ہر وجود کا مکان ہوتا ہے، رہا جہت تو آسمانوں اور زمینوں کا
پیدا کرنا اس کے لئے ثابت ہے ہاں اس کے لئے زمانہ نہیں کیونکہ وہ تخلیق زمان سے
پہلے موجود تھا اور اسے مکان کی احتیاج نہیں، فلسفیوں نے کہا نہ وہ جہت کی طرف
کیونکہ وہ تھا اور مکان نہ تھا، لاجہت کے یہی معنی ہیں، اور یہ حدیث کہ میں زمانہ ہوں
معنی یہ ہے کہ میرے ہاتھ کے ساتھ زمانہ ہے، یعنی میں ہر چیز کا فاعل ہوں اور زمانہ
کسی چیز پر قدرت نہیں رکھتا،

خدا کی صورت

فصل، اللہ تعالیٰ کے لئے صورت یہ احسن صورتیں ہیں وہ ان میں تجلی پر قادر

ہے اور جس صورت میں چاہے ظاہر ہو۔ خلق آدم علی صورتہ یعنی اُس نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا اور جو کہتے ہیں کہ صورتہ کی ضمیر حضرت آدم علیہ السلام کی طرف لڑتی ہے یعنی حضرت آدم کو اُن کی اپنی صورت پر پیدا فرمایا تو یہ غلط ہے کیونکہ دوسری روایت میں ہے کہ آدم علیہ السلام کو رحمان کی صورت پر پیدا فرمایا۔

خدا کے ہاتھ پاؤں

اللہ تعالیٰ کے لئے اُس کی ذات مقدس کے لائق بلا تشبیہ یہ اعضاء ثابت ہیں۔ چہرہ، آنکھ، ہاتھ، مُٹھی، کلائی، درمیانی انگلی کے وسط سے کہنی تک کا حصہ، سینہ، پیٹو، گولکھ، پاؤں، ٹانگ، پنڈلی، دونوں بازو۔ اور تشبیہ یہ ہے کہ اگر کہا جائے اُس کا ہاتھ ہمارے ہاتھ کی طرح اور اُس کی سماعت ہماری سماعت کی طرح ہے اور ایسے ہی دوسرے اعضاء۔

خدا کا عرش پر بیٹھنا

فصل مخلوق صفات افعال سے ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ بلا واسطہ تمام اشیاء کو خالق ہے۔ اُس نے افعال و فاعلین کو تخلیق فرمایا ہے ایسے ہی استواء یعنی اُس کا بندہ ہونا یا بیٹھنا یا عرش پر استقرار و استوئی اور زمین و آسمان کو پیدا کرنے کے بعد جُتہ نے دن عرش کی طرف اپنی شان کے لائق استوئی باوجود اس کے کہ وہ عرش کی طرف کا محتاج نہیں بلکہ وہ عرش اور اُس کے سوا کا محافظ و مُسک ہے۔

خدا کی طرف اشارہ کرنا

جو وہاں اُس کی ذات کے لئے اُوپر کی جہت ثابت ہے تو اُس کی طرف اشارہ

کرنا درست ہے جیسا کہ حدیث جاریہ میں ہے اور مسلم کی حدیث میں ہے کہا کہ اُس نے اُنہی کے ساتھ اشارہ کیا۔

ہمارے اصحاب میں سے شیخ ولی اللہ دہلوی نے اس میں غلطی کی ہے جو انہوں نے کہا ہے کہ اُس کی طرف اشارہ نہیں، شاید اس سے اُن کی مراد محسوسات کی طرف اشارہ ہے۔

ہمارے شیخ ابن قیم نے کہا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف بلندی کی جانب اشارہ حسیہ شرع میں ثابت ہے جیسا کہ اُس کی طرف اشارہ کرنا کہ وہ سب سے زیادہ جانتا ہے اُس کے لئے جائز ہے اور اس سے روکنا جہیمہ، معتزلہ اور فلاسفہ کی گھبراہٹ ہے۔ اور ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے کہا: اللہ تعالیٰ کے لئے عرش ہے اور اُس کا عرش اُس کے آسمانوں کے اوپر ہے جیسا کہ ابو داؤد میں حسن حدیث وارد ہوئی ہے اور ہُو مَعَكُمْ کا یہ مطلب نہیں کہ وہ مخلوق کے ساتھ مخلوط ہے تو بیشک یہ لغتاً جائز نہیں۔ اور یہ افطر اللہ علیہ الخلق اور اُس کے خلاف ہے جس پر امت کے ساف نے اجماع کیا۔

خدا کا اُترنا چڑھنا

ایسے ہی اُس کا اُترنا اور چڑھنا ہے تو ہمارا رب تبارک و تعالیٰ ہر رات دنیا کے آسمان کی طرف بذاتہ نازل فرماتا ہے پھر اپنے عرش اور کرسی کی طرف چڑھتا ہے اور جب وہ اُترتا ہے تو کیا اُس کا پہلا عرش اُس سے خالی ہو جاتا ہے اس میں دو قول ہیں پہلے قول کی طرف یعنی اُس کا عرش خالی ہو جاتا ہے حافظ ابن مندہ راجع ہے اور اُس نے کہا: اس طرف ہمارے امام احمد بن حنبل نہیں کہتے۔

دوسرے قول کی طرف ہمارے شیخ ابن تیمیہ راجع ہیں اور ایسے ہی باقی صفات

ہیں جن کا ہم نے پہلے ذکر کیا۔

فصل، ہمارے اکثر اصحاب کے نزدیک صفاتِ فعلیہ حادث ہیں، بخاری نے کہا ان کا حادث مخلوق کے حادث کے مشابہ نہیں تو وہ اُس کے احکام و اقوال اور افعال کا حادث ہے جیسا کہ اُس نے فرمایا، **كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ**، یعنی اُسے ہر دن ایک کام ہے اور اُس کے کام پر حرکت و انتقال جائز نہیں۔

اگرچہ مکان سے مکان کی طرف حرکت و انتقال درست ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَجَاءُ رَبُّكَ** یعنی تیرا رب آیا اور فرمایا!

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ

ترجمہ کیا انتظار کرتے ہیں کہ اللہ اُن کے پاس آئے؟

حدیث میں ہے کہ اوتیتہ ہر وہ "بخاری نے اور ابن اثرم نے کتاب السنہ میں حضرت فضیل بن عیاض سے جو کہ اولیاء کرام اور ائمہ عظام میں سے ایک ہیں روایت کی کہ انہوں نے کہا! جب تجھے جہمی کہے کہ میں نے اپنے رب کے اُس کے مکان سے رائل ہونے کا انکار کیا تو کہہ دے میں مومن ہوں اور میرا رب جو چاہے کرے۔

عرش خالی ہو گیا

حافظ عبدالرحمن بن مندہ نے کہا! جب اللہ تعالیٰ نے نزول فرمایا تو اُس سے یقیناً عرش خالی ہو گیا اور یہ اُس کا انتقال ہے۔

ابن تیمیہ سے حکایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اسی طرح اُترتا ہے جس طرح ہم منبر سے اُترتے ہیں۔

۱۔ البقرہ آیت ۲۰۲ کے حالات اس سے مراد ہے کہ اللہ کا عذاب اُن کے پاس آئے، ترجمہ

حدیث میں ہے: **لَا تَزُولُ رِئَاسَتُ بَعْضِ جِبَارِیِّی نَرَسِیٰ كِی طَرَفِ پَر حَتَّیٰ**۔ اور
چڑھنا اترنا اور جانا آنا بغیر حرکت و انتقال کے منقول نہیں۔

ہمارے اصحاب سے شیخ ولی اللہ دہلوی نے غلطی کی ہے جب کہا کہ یہ ہمارے
 شیخ ابن جریر طبری کی اتباع ہے کہ اللہ تعالیٰ کا منقل ہونا درست نہیں کیونکہ محال
 پر دلیل شرعی قائم نہیں ہوتی۔

ایسے ہی امام یافعی شافعی نے غلطی کی ہے جب انہوں نے مذہب سلف کے
 مقرر ہو کر کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ حرکت و انتقال سے پاک ہے۔

پھر وہ ہمارے شیخ عبد القادر جیلانی کی طرف آیا ہے اور اب جب کہ سلف میں
 سے کسی نے بھی حرکت و انتقال خداوندی کی برأت نہیں کی۔

ہاں اُس کی حرکت اور انتقال بلا کیف ہے اور ہماری حرکت و انتقال کے
 مشابہ نہیں ایسے ہی اُس کا حدث ہمارے حدث کے مشابہ نہیں۔

حرکت و انتقال، تجلی اور ظہور ہے

پس پہلے مقام کے علاوہ دوسرے مقام میں اُس کا انتقال و حرکت اُس کے
 ظہور اور تجلی سے عبارت ہے اور وہ بغیر مری کے درست ہے۔

اور اس سے یہ کہ ہمارے امام احمد بن حنبل نے مسدود بن ممر کی طرف
 سے اپنے رسالے میں کہا ہے کہ بیشک وہ سبحانہ جب نزول فرماتا ہے تو اُس کا
 عرش اُس سے خالی نہیں ہوتا اور دونوں مختلف مکانوں میں تجلی اور ظہور ہوتا ہے
 یا مختلف متعدد مکانوں میں تجلی فرمانا اللہ تعالیٰ کی ذات میں محال نہیں۔

بے شک ممکن کا دو مختلف مکانوں میں آن واحد میں یکین ہونا محال ہے اور
 میں نہیں جانتا کیا اللہ اس عرش کے اوپر عرش پیدا کرنے پر قادر ہے اور یہ عرش

اپنے مقام پر ثابت ہو تو پھر اُس کے اُدھر جاسکتا ہے یا نہیں؟

اگر کہیں ہاں! تو بیشک حرکت و انتقال کو تسلیم کریں گے۔

اگر کہیں نہیں تو اس سے اللہ تعالیٰ کی ذات علو و کبر کے لئے عجز لازم آئے گا،

اور اگر کہیں کہ اُس کے فعل پر حرکت و انتقال کے الفاظ کا کتاب و سنت میں

اطلاق نہیں ہوتا تو اُن سے ہمارا جھگڑا ہے۔

پھر یہ صفات فعلیہ حادثہ فی ذاتہ حدوث و تغیر کو مستلزم نہیں بلکہ وہ اب

بھی حدوث و تجدد اور تغیر و تبدل میں ویسے ہی منزہ ذات ہے جیسے پہلے تھا،

اور جو متکلمین نے اس کا اقرار کیا ہے کہ حادث کا بذاتہ قائم ہونا ممنوع ہے

قطعاً باطل ہے جب تک کہ بذاتہ تعالیٰ قیام حوادث کے امتناع پر شرعی دلیل قائم

نہ ہوگی اور یہ امر غزالی، ابن فورک اور رازی کی خرافات سے ہے جن کی اتباع بڑے

بڑے فلاسفہ نے کی۔ عارفوں نے کہا ہے کہ وہ قیوم و عالم اعراض مجتمہ میں ذات

واحد ہے۔

خدا لا شریک ہے

فصل، نہ اُس کے لئے تشبیہ ہے اور نہ ندر ہے نہ ضد ہے نہ مثل نہ کفو ہے

اور نہ واجب الوجود ہونے میں اُس کا کوئی شریک ہے، نہ تصرف و تدبیر میں اور نہ ہی

استحقاق عبادت میں نہ علم میں اور نہ تمام صفات میں اُس کا کوئی شریک ہے جیسا کہ

سمع و بصر اور اُس کے علاوہ۔

شرک اکبر

فصل، شرک اکبر ناقابل بخشش ہے جب کہ شرک کرنے والا تائب ہو کر

نہیں مرے گا تو وہ ہمیشہ آگ میں رہے گا اور اُس کی عمل صالح سے نجات نہیں ہو گی اگرچہ وہ عمر بھر نماز روزے کا پابند رہے، مشرک اکبر کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ مشرک فی الالوہیت اور واجب الوجود ہونے میں جیسا کہ وثنیہ اور مجوسی کہتے ہیں اور جاہلیت میں بعض عربوں کا یہ عقیدہ تھا اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہتے تھے آپ ہمارے لئے معبودوں کی بجائے صرف ایک معبود مقرر کرتے ہیں۔

۲۔ مشرک فی الصفات اللہ جیسا کہ علم، سمع، دہر، قدرت و تصرف خلق و تدبیر وغیرہ تو جو شخص مخلوقات میں سے کسی کے ساتھ یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ اُس کا علم محیط ہے اور اُس سے آسمانوں اور زمین کی ذرہ بھر چیز بھی پوشیدہ نہیں اور وہ غیب کی کنجیوں کو جانتا ہے یا اُس کی سماعت و بصارت قریب و بعید کی ہر آواز کو سُننے اور ارض و سموات کی ہر چھوٹی بڑی چیز کو دیکھنے میں محیط ہے یا اُس کسی چیز پر بالاستقلال قدرت و تصرف حاصل ہے یا اُس کی اللہ کے ساتھ شرکت ہے، یا بغیر قضاء و امر جدید اور ارادہ جدیدہ کے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُسے عطا و تفویض کیا ہے تو بیشک وہ مشرک اور خارج از اسلام ہے۔

مشرک فی العبادۃ عبادت کے معنی قلب و جوارح کے ساتھ انتہائی عاجزی اور فرماں برداری ہے، یعنی یہ وہ معاملہ ہے جو عبد اور اُس کے پروردگار کے درمیان ہے اور یہ وہ حال ہے جو مخلوق اور خالق قادر و مختار مستقل کے مابین ہے مثل نماز یا روزہ یا ذبح یا نذر وغیر اللہ تعالیٰ یا اُس سے دُعا، شریعہ سے پکارنا یا وجہ عبودیت پر دوسرے کام کرنا جیسا کہ شعائر تعظیم سے قیام، رکوع، سجود اور عاجزی و تقبیل وغیرہ۔

یقیناً اُس مقام میں مفہوم عبادت عابد کے عقیدہ کی طرف لوٹتا ہے پس جب کسی کو کسی غیر اللہ کا گمان ہو کہ وہ امور استغلائیہ سے کسی امر پر قادر ہے یا

اللہ تعالیٰ کے ساتھ اُس کی شرکت ہے یا اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسی قدرت تفویض و عطا کی گئی ہے جس کی بنا پر وہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کے کسی امر جدید اور اذن جدید کا محتاج نہیں اور اس عقیدہ میں، اُس کا فعل افعال تعظیمیہ کے قریب ہو جیسا کہ اُس کے سامنے کھڑے ہونا اور اُس پر سلام پڑھنا یا اُس کے نزدیک انتہائی عاجزی کرنا یا اُسے جو مناجات بے شک وہ اُس کا عہد ہے یہ شرک کی طرف ٹوٹتا ہے

لیکن اگر یہ گمان نہیں کہ فاعل مستقل اختیار و قدرت رکھتا ہے اور اُس کی قدرت اور اُس کا اختیار ذاتی یا وہی ہے بلکہ اُس کا عقیدہ یہ ہے کہ اُسے بڑے یا چھوٹے امر پر ہرگز قدرت و تصرف نہیں مگر جب اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا امر اور ارادہ ہو گا تو یہ قدرت اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ ہے اور یہ فعل اُس سے اخذ کرنا مراد ہے تو ان افعال میں سے بلکہ ان سے بھی شدید کسی فعل جیسے کہ سجدہ، رکوع اور طواف کرنا ہے اور ان افعال سے اُس کا مقصود محض اللہ تعالیٰ کے شعائر اور اُس کے بندوں سے صالحین مقربین کی تعظیم و تحیت ہے تو وہ مشرک نہیں ہو گا اس میں اُس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان معاملہ ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے،

۱۔ وَمَنْ يُعْظِمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ

یعنی اور جو اللہ کے نشانوں کی تعظیم کرے تو یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے،

۲۔ وَمَنْ يُعْظِمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَحُجُورُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ط

اور جو اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کرے تو وہ اس کے لئے اُس کے رب کے یہاں بھلا ہے

کیا تو نے دیکھا کہ جب حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بنی اکرم صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کو سجدہ کیا تو آپ نے اُسے تجرید ایمان کا حکم نہیں فرمایا بلکہ روک دینے

پر اکتفاء فرمایا، اور روایت میں آیا ہے:

إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يُسْجِدُونَ لِقَبَائِلِ بَيْتِهِمْ

اور بیشک اہل جنت اپنے گھروں کو سجدہ کریں گے،

ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس حدیث کی تخریج کی ہے،

وَمَا نَعْتَمُ الْكَعْبَةَ وَتَقْبِلُ الْحِجَى الْأَسْوَدَ وَنَعْتَمُ الْأَصْفَا وَالْمُرْوَةَ وَنَرْجُو

عَلَى هَذِهِ الْأَفْعَالِ مِنَ الثَّوَابِ وَالْأَجْرِ فَضْلًا

یعنی ہم کعبہ کی تعظیم کرتے ہیں اور حجرِ اسود کو چومتے ہیں اور صفا و مروہ کی تعظیم کرتے ہیں اور امید کرتے ہیں کہ ان افعال سے زیادہ اجر و ثواب حاصل ہوگا،

افعال خداوندی کی دوسروں سے نسبت

کیا آپ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نہ دیکھا! آپ فرماتے ہیں: اُنْحَى الْمَوْتَى

بِإِذْنِ اللَّهِ یعنی میں اللہ تعالیٰ کے اذن سے مردے زندہ کرتا ہوں، اور احیاء کو

جو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص ہے اپنی ذات سے منسوب کیا، لیکن اللہ تعالیٰ کے

اذن کے ساتھ تو یہ کفر و شرک کا ارتکاب نہیں، ایسے ہی اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے

نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے فرمایا!

وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ ۖ

یعنی اور انہیں اندھیریوں سے روشنی کی طرف لے جاتا ہے اپنے حکم سے

اور فرمایا اَلتَّخِجِ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ بِاِذْنِ رَبِّهِمْ

یعنی تاکہ تم لوگوں کو اندھیریوں سے اُجالے میں لاؤ۔

اور کفر سے اخراج جو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص ہے اپنے نبی صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم سے منسوب کیا دیکھنا اللہ تعالیٰ کے اذن سے،

ایسے ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے فرمایا!

اَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ

یعنی اپنی قوم کو اندھیریوں سے اُجالے میں لا

اور ایسے ہی بھیجے ہوئے فرشتے نے حضرت مریم علیہ السلام سے کہا

لَا هَبْ لَكَ غُلَامًا ذَكَيًا

یعنی تاکہ میں تجھے پاکیزہ بیٹا دوں۔

تو اولاد عطا کرنا اللہ تعالیٰ سبحانہ کے لئے خاص ہے لیکن اُسے فرشتے

کی ذات سے منسوب کیا لیکن اللہ تعالیٰ کے امر کے ساتھ تو اس سے نہ شرک لانا

آئے گا نہ گنہ ہوگا، اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا!

وَمَا نَقْمُوا اِلَّا اَنْ اَغْنَاهُمْ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ

اور انہیں کیا بُرا لگا یہی نہ کہ اللہ و رسول نے انہیں اپنے فضل سے غنی کر دیا،

تو نسبت اغناء اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص ہے جسے رسول کے لئے بھی

بیان فرمایا ایسے ہی اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلام میں بہت

سی نسبتیں ہیں مگر علماء نے جو غیر اللہ کے لئے نماز روزہ نذر یا ذبح کا حکم کفر کے

ساتھ دیا ہے تو یہ مطلق طور پر شرک کے دروازے بند کرنے کے لئے ہے کیونکہ

ان امور کا نہ عہد لیا گیا ہے اور نہ ہی سوائے عبادت کے شروع ہیں۔

خدا کے سوا کس کی تعظیم کی جائے

ایسے ہی وہ شمس و قمر یا کواکب و اصنام کی تعظیم پر کفر کا حکم دیتے ہیں اگرچہ ادنیٰ تعظیم ہو کہ وہ اُس کے پاس تعظیم کی نیت سے کھڑا ہو گیا یا اُس کے سامنے عاجزی کی یا اُس پر سلام پڑھایا اُسے بوسہ دیا تو اگرچہ اُس کا مقصد تحیت ہے عبادت نہیں پھر بھی کفر ہو گا کیونکہ یہ وہ چیزیں ہیں جن کی مشرکین عبادت اور تعظیم کرتے ہیں اگر شعائر مشرکین کی ادنیٰ سی تعظیم کرے گا تو بھی اس نے کفر کیا کیونکہ وہ کافر دنیٰ نشانیاں ہیں جسے کوئی اپنی پہلو میں نہ نار ڈال لے تو یہ اہل ہند سے دشمنوں کے ساتھ تشبیہ ہوگی یا اپنے سینے پر صلیب کا نشان بنائے تو نصاریٰ کے ساتھ تشبیہ ہوگی یا اپنے گلے میں ڈورا ڈال لے تو یہ مجوسیوں سے تشبیہ ہوگی، یا اپنی پیشانی پر قشقہ کھینچے گا تو یہ ہندو کفار کے ساتھ تشبیہ ہوگی مگر اُن کو مشرک نہیں کہا جائے گا جو صفاء مرودہ، کعبہ شریف یا حجر اسود کی تعظیم کرتے ہیں، اور جن ملائکہ و انبیاء و صلحاء کی عبادت کی جاتی ہے اُن کی تعظیم بھی شرک نہیں، کیونکہ ہمارے دین میں ان کی تعظیم شارع نے باقی رکھی ہے، بخلاف شمس و قمر اور صنم کے کیوں کہ اصنام کو توڑنے اور جلانے کا حکم دیا گیا ہے جب کہ سورج کے طلوع و غروب کے وقت اللہ تعالیٰ کے لئے نماز کو بھی سورج پر ستوں کی تشبیہ کے ڈر سے روک دیا گیا ہے۔

مومنوں کی قبروں کے بارے میں

رہا قبور المومنین کا قصہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کی اہانت کا حکم نہیں دیا، بلکہ قبروں کی زیارت اور اہل قبور پر سلام اور اُن کے لئے دعا و استغفار کا

حکم دیا گیا ہے، اور قبر پر بیٹھنے سے منع کیا گیا ہے، تو اگر ان افعالِ تعظیمیہ سے طواف یا چومنا یا قیام یا عاجزی یا رکوع یا سجود کوئی شخص نبی یا ولی کی قبر کے پاس کرے گا اور اُس کا مقصود عبادت نہیں بلکہ صاحبِ قبر کی تحیت ہے، تو یہ گناہ ہے مگر وہ شخص کافر مشرک نہیں ہوگا۔

بعض نے کہا ہے! ایسا شخص بھی مشرک اور کافر ہو جائے گا کیونکہ قبر کے پاس یہ افعالِ قبروں کو پوجنے والوں کے شعاثر سے ہے، پس قبر کو بوسہ دینا صنم کو چومنے کی طرح ہے اور دوسرا بالاتفاق کفر ہے ایسے ہی پہلا ہے اور جو اُس میں ہے وہ اس میں ہے۔

شُرکِ اکبر کی اقسام

شُرکِ اکبر کے لئے یہ تین اقسام ہیں جن کا فاعل اسلام سے نکل جاتا ہے جبکہ ہمارے بعض بھائیوں نے شُرک کی چوتھی قسم بھی مقرر کی ہے اور وہ شُرک فی التصرف ہے جب کہ بعض نے شُرک فی العلم کی بھی ایک مستقل قسم مقرر کی ہے، حالانکہ یہ دونوں دوسری قسم یعنی شُرک فی الصفات اللہ میں داخل ہیں جو کہ شُرکِ اصغر ہے اور مشرکین کے افعالِ شرکیہ کی مشابہت سے عبارت ہے جیسا کہ عادتاً غیر اللہ کے لئے حلف اٹھانا، یا اولاد کا نام عبد الحسین یا غلام علی یا عبد النبی رکھنا یا اللہ تعالیٰ کے سوا محبت و استغراق کے غلبہ کے ساتھ کسی کو پکارنا۔

دُعا کا لغوی معنی پکارنا ہے

دُعا لغتاً پکارنے کے معنوں میں ہے اور غایب کی تنزیل حاضر کی طرح جانا ہے، مثلاً اُس کا یا رسول اللہ، یا علی، یا حیدر کرار، یا مداد، یا سالار، یا محبوب اور

یا غوث کہنا۔

علاوہ ازیں اُٹھتے بیٹھتے، پھسلتے گرتے، اور لیٹے وقت اُس کے نام کو دائمی وظیفہ مقرر کرنا، یا اُس کے نام کے ذکر کو شرعی ذکر جاننا، اور اُسے عبادت کا درجہ دے کر اُس پر اجر و ثواب کی امید رکھنا، یا فوت شدگان و انبیاء و اولیاء جیسے صالحین بندوں سے اُن امور میں استعانت و استغاثہ کرنا جن پر وہ قدرت رکھتے ہیں مگر اس کے ساتھ یہ اعتقاد ہو کہ وہ اپنی قدرت و اختیار سے فریاد سنتے ہیں اور نہ مدد کرتے ہیں بلکہ جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اُن سے یہ امر کروا دیتا ہے، اور وہ اللہ سبحانہ کے ہاتھ میں آلات و اسباب کی طرح ہیں تو اُن دونوں کا یہ حال ہو کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے حکم و قضا کے نہ دوا نہ نفع دیتی ہے نہ اثر کرتی ہے ایسے ہی یہ لوگ نہ تو کسی چیز پر قدرت رکھتے ہیں اور نہ اللہ سبحانہ کے ارادہ کے بغیر بڑی یا چھوٹی اعانت اور امداد کر سکتے ہیں اور یہ عمل اُن سے اُس کی قضا کے ساتھ سرزد ہوتا ہے، پس یہ اور اس جیسے امور مومن کو اسلام سے خارج نہیں کرتے مگر ان میں سے بعض افعال مکروہ ہیں۔

جب کہ بعض ان میں سے حرام ہیں بشرطیکہ فاعل شرک اکبر کی تمام اقسام سے محفوظ ہو۔

اللہ تعالیٰ ہم سے اپنی ذات و صفات اور استحقاقِ عبادت میں توحید کو پھیلانے

تعجب خیز

انتہائی تعجب خیز اور حیران کن یہ امر ہے کہ ہمارے بعض بھائیوں نے شرک فی العادت کو بھی شرک اکبر بنا رکھا ہے، اور اُس کے قائل کی تکفیر کرتے ہیں جب کہ یہ ظلم عظیم ہے، شائد اس شرک سے اس کی مراد شرک علی اور کفر علی ہے

جب کہ شرک اعتقادی ایمان اعتقادی کی ضد ہے اور شرک عملی ایمان عملی کی ضد ہے اور جو وہاں کہا یہاں شرک کے علاوہ شرک اور کفر کے علاوہ کفر ہے،

زندہ و مردہ برابر ہیں

حاصل کلام یہ ہے کہ ہر وہ اعتقاد جو غیر اللہ کے حق میں رکھتا ہے اُس میں زندہ اور مردہ دونوں برابر ہیں خواہ اُس کی قدرت ذاتی کہے یا اللہ عزوجل کی عطا و تفویض کردہ کے ساتھ یہ کہے کہ وہ ان امور میں اذنِ جدید کا محتاج نہیں، ہر وہ شخص جو غیر اللہ کو غسال کے ہاتھ میں مردے کی طرح بالکل عاجز تصور کرتا ہے اور جانتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سبحانہ، کے ارادہ کے بغیر کسی چیز پر قدرت نہیں رکھتا اور بغی ان یاخذ ہذا لعل منہ تو اس کے عمل کے ساتھ کہنا کہ اللہ کے حکم و اجازت اور اُس کے ارادہ و قضاء سے وہ مدد کرتا ہے یا فریاد سنتا ہے یا نفع و ضرر دیتا ہے تو وہ موحّد ہے شرک نہیں اس میں زندہ اور مردہ دونوں برابر ہیں اور یہ بعینہ ایسے ہے جیسے کوئی یہ تصور کرے کہ سقمونیا بذاتہ سہل ہے اور آگ بذاتہ جلاتی ہے تو یہ شرک ہے اور جو جانتا ہے کہ سقمونیا کا اسہال اور آگ کا جلانا اللہ تعالیٰ کے امر و اذن اور ارادہ سے ہے تو وہ مُشرک نہیں جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد ہے

لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَ مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ

آدمی کے لئے بدلی والے فرشتے ہیں اس کے آگے پیچھے کہ بحکم خدا اس کی حفاظت

کرتے ہیں

پس آفات و اعداء سے حفاظت فرشتوں سے منسوب ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے

حکمت ہے،

وَمَا أُنْسَانِيَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ

اور اُسے نہیں بھلایا مگر شیطان نے

باوجود اس کے کہ بھلا نا اللہ کا فعل ہے اور تو جانتا ہے کہ یہاں بحث افعال سے اس نوع کے ہونے سے ہے نہ کہ اُس کے جائز و مکروہ یا حرام ہونے سے تو بیشک وہ دوسری بحث ہے،

ہمارے بھائیوں کی زیادتی

مگر ہمارے بعض بھائیوں نے اس میں زندوں اور مردوں کے درمیان عجیب ترین قسم کا فرق قائم کر رکھا ہے، اور وہ گمان کرتے ہیں کہ زندوں سے اُن امور میں جن پر وہ قدرت رکھتے ہیں مدد مانگنا اور استغاثہ مشرک نہیں، اور اموات سے یہ امور مشرک ہیں، کیا یہ ظاہر طور پر سوفسطائیت یعنی باطل استدلال نہیں؟

بیشک زندہ اور مردہ غیر اللہ ہونے میں دونوں برابر ہیں اس باب میں مردوں سے مدد طلب کرنے کا مطلب زندوں کے ساتھ مشرک ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کا مزید بیان اس کے بعد آگے آئے گا،

ابن تیمیہ کا مقصد یہ ہے

فصل، شیخان یعنی ابن تیمیہ اور ابن قیم کا مذہب ہے کہ فوت شدگان سے حاجتیں طلب کرنا، اُن کے ساتھ استغاثہ اور اُن سے استعانت اور اُن کی طرف متوجہ

ہونا توبہ کرنے کے لائق شرک ہے اگر یہ شرک کرنے والا تائب ہو جائے تو بچھاؤ نہ اُسے قتل کر دیں۔

چنانچہ ہمارے اصحاب سے شوکانی نے اس کی تفسیر کی ہے کہ ان دونوں کی مراد اُن امور میں استغاثہ اور استعانت ہے جن پر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی قدرت نہیں رکھتا جیسا کہ گناہوں کو بخشنا ہدایت دینا، بارش کا اتارنا، رزق میں وسعت دینا، عمر لمبی کرنا، اولاد عطا کرنا، زندگی اور موت دینا، پیدا کرنا، برائی دور کرنا، امراض سے شفا دینا اور ایسے ہی دوسرے امور۔

یہاں امور میں استغاثہ اور استعانت جن پر مخلوق کو قدرت حاصل ہے مثلاً دعایا سفارش تو ان کا شرک اکبر ہونا ممکن نہیں، اگر بعض محال میں بدعت یا مکروہ ہوگا تو اس میں زندہ اور فوت شدگان برابر ہیں، اور بے شک یہ اسکا ضابطہ ہونگے اور انبیاء و صالحین سے طلب کرنا اُسی حال میں جو اُن کی زندگی میں تھا مثلاً دعا اور شفاعت اُن کی زندگی کے بعد طلب کرنا شرک اکبر نہیں ہوگا، اور جو امور اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص ہیں اور اُن کی زندگی میں اُن سے طلب نہیں کئے جاتے تھے وہ اُن کی وفات کے بعد شرک ہونگے جیسا کہ اُن کی زندگی میں بھی اُن سے طلب کرنا شرک تھا۔

سوائے اس کے اگر نسبت مجاز ہوگی، جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ میں مردوں کو اللہ تعالیٰ کے اذن سے زندہ کرتا ہوں۔

چنانچہ شیخ الاسلام نے اپنے بعض فتاویٰ میں اس کی صراحت کی ہے۔

فاحفظ هذا المقام من مزال الاقدام۔

۱۔ حاشیے کی عربی عبارت متن کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں

مخلوق سے استغاثہ جائز ہے

فصل، ہمارے اصحاب میں سے شوکانی نے کہا کہ مخلوق کے ساتھ اُن امور میں استغانت و استغاثہ کے جائز ہونے میں اختلاف نہیں جن پر اُسے قدرت حاصل رہا وہ امر جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کو قدرت نہیں تو نہ اُس میں استغانت ہے نہ استغاثہ سوائے اللہ تعالیٰ کے، اور اُس کے فرمان اِیَّاكَ نَسْتَعِیْن سے یہی مراد ہے۔

اور اس کے ساتھ ہی ہمارے اُن اصحاب کا حال ظاہر ہے جن کا گمان ہے اللہ تعالیٰ کے سوا استغاثہ اور استغانت مطلقاً شرک ہے تو یہ امر یقیناً غلو و زیادتی اور حد سے تجاوز کر جانا ہے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ غلو و افراط سے پناہ طلب کرتا ہوں رہا اختلاف محال اقوال پر اس کا حرام یا مکروہ یا جائز ہونا تو وہ دوسری بحث ہے

زندوں سے جائز مردوں سے ناجائز

ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ زندوں سے طلب کئے جانے والے امور اُن سے اُن کی موت کے بعد طلب کرنا ناجائز بلکہ بدعتِ مکروہ ہے

نہ حاشیہ کی عربی عبارت متن کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں

مترجم

کیونکہ سلف صالحین نے اسے نقل نہیں کیا جب کہ بعض نے اسے جائز کہا ہے اور اعرابی کی حدیث سے تسک کیا ہے۔

شوکانی نے کہا جس شخص کا کسی زندہ یا فوت شدہ کے بارے میں یہ عقیدہ ہو کہ وہ اُسے مُستقل نفع یا نقصان پہنچاتا ہے یا وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ہے، یا وہ اُسے پکارتا ہے یا اُس کی طرف متوجہ ہوتا ہے، یا اُس کے ساتھ کسی ایسے کام میں استغاثہ کرتا ہے جس پر مخلوق قادر نہیں تو یہ خالص توحید نہیں وہ اکیلے رب کی عبادت نہیں کرتا، انتہی۔

یہ شرک اکبر ہے بھی نہیں بھی

اس امام کی طرف دیکھیں جس نے غیر اللہ سے نفع و ضرر کے عقیدہ کو اُس وقت شرک اکبر کہا جب وہ مُستقل اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کے طور پر ہو، اور ایسے ہی نہاد توجہ اور غیر اللہ سے استغاثہ کو شرک اکبر قرار دیا جب اُن امور پر مخلوق قادر نہ ہو تو اس بدابہت سے جاننا چاہیے کہ اللہ کے سوا نہاد توجہ اور استغاثہ اُن امور میں جن پر مخلوق کو قدرت حاصل ہے یا غیر اللہ کے لئے نفع و ضرر کا عقیدہ اللہ تعالیٰ کے اذن و حکم اور ارادہ سے ہے شرک اکبر نہیں۔

توسل و استغاثہ کے مانعین کا کلام نقل کرتے ہوئے ابن اُوسمی نے کہا ہمارے

لے حاشیے کی عربی عبارت متن کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں

مترجم

کلام میں کسی کا مشکل کے وقت اُس امر میں کسی سے استغاثہ کرنا جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا قادر نہیں یا ایسی چیز کا سوال کرنا جو اللہ تعالیٰ کے سوا نہ دے سکتا ہے اور نہ اُسے روک سکتا ہے تو یہ مشرک اکبر ہے، رہا اس میں وہ تعاون و تعاقد جو لوگوں کے درمیان جاری ہے اور ایک دوسرے سے استغاثہ کرنا تو اس چیز کے لئے انکار نہیں جیسا کہ فرمایا۔

فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ
تو وہ جو اُس کے گردہ سے تھا اُس نے موسیٰ سے مدد مانگی اُس پر جو اُس کے دشمنوں سے تھا۔

یہ سوال فوت شدگان سے کرنا ویسا ہی پاگل پن ہے جیسا وہ سوال جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو قدرت نہیں یہ مشرک و ضلالت ہے، انتہی بتصریح قلیل لکشف المرام

ارواح انبیاء سے مدد مانگنا جائز ہے

فصل، جب مخلوق کے ساتھ اُن امور میں استعانت و استغاثہ جائز ہے جن پر وہ قادر ہے، تو کیا انبیاء و شہداء اور صالحین کی ارواح سے اُن امور میں استعانت جائز ہوگی جو اُن سے اُن کی زندگی میں طلب کئے جاتے تھے، مثلاً دُعایا اسکے علاوہ؛

ابن تیمیہ کے نزدیک جائز نہیں

اِس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے کہا کسی کے

لئے جائز نہیں کہ کسی فوت شدہ بزرگ یا غائب کو پکارے بلکہ نہ فوت شدہ کو پکارے نہ غائب کو نہ نبی کو نہ غیر نبی کو اور جب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انتقال فرمایا تو صحابہ نے نہ انہیں پکارا نہ اُن کے ساتھ استغاثہ کیا نہ اُن کی قبر کے پاس اُن سے کوئی چیز طلب کی اور نہ کسی دوسرے کی قبر سے، لیکن وہ آپ پر صلوٰۃ و سلام پڑھتے تھے اُن کے حکم کی اطاعت کرتے تھے، اُن کی شریعت کی اتباع کرتے تھے اور اُن امور پر قائم تھے جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں۔

رہی زیارت بدعت تو یہ زیارت نصاریٰ کی جنس سے مشرکین کی زیارت ہے وہ لوگ مردے کو پکارنے، اُس کے ساتھ استعانت اور حاجتیں طلب کرنے کا قصد کرتے ہیں پس اُس کی قبر پر نماز پڑھتے ہیں اور اُسے پکارتے ہیں یا ایسے ہی دوسرے امور کرتے ہیں، ایسا کسی صحابیؓ نے نہیں کیا اور نہ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کا حکم دیا ہے اور نہ ہی امت کے سلف اور ائمہ میں سے کسی نے اسے اچھا سمجھا ہے بلکہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شرک کا دروازہ بند کر دیا ہے، انتہی

شُرک نہیں ناجائز کہا ہے

اس شیخ کی اللہ تعالیٰ کے ہاں خوبی ہو اُس نے ان امور کو شرک قرار نہیں دیا جیسا کہ مشرک دین کا گمان ہے بلکہ انہیں شرک کا ذریعہ قرار دیا ہے اور شرک کے دروازوں کو بند کرنے کے لئے دیوار بنا کر اس سے مصلحتاً منع کیا ہے، اور یہ ذریعہ شرک کی دیوار ہے اور اس میں کوئی جھگڑا نہیں اور نہ ہی اس بات میں نزاع ہے کہ یہ امور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ سے مستحبہ ماثورہ نہیں ہیں، عند القبور صلیہ و انبیاء کا جواز کلام میں یقیناً موجود ہے تو ہمارے اکثر صحابہ کے نزدیک جائز نہیں اور وہ کہتے ہیں بے شک یہ بدعت اور گناہ ہے،

مردے کا عمل منقطع ہوتا ہے مگر؟

اسے شوکانی نے اختیار کیا ہے اور ہمارے شیخ ابن قیم کے کلام میں ہے
مردے سے اُس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے اور وہ اپنی ذات کے کسی نفع نقصان کا
نہیں جو اُس سے استغاثہ و استعانت کی جائے یا اُس سے سوال کیا جائے کہ وہ
کے ہاں اُس کی سفارش کرے یہ امر عدم جواز کی تائید میں ہے جب کہ اس کو جائز
والے بھی ہیں جیسا کہ سبکی، ابن حجر مکی، قسطلانی اور شافعیہ سے بہت سے لوگ جو
ہیں کہ زندہ بھی اس میں مردے کی مثل ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

قُلْ لَا أَمْلِكُ نَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا

تم فرماؤ میں اپنی جان کے بھلے برے کا خود مختار نہیں۔

تو جیسے زندہ اللہ تعالیٰ کی اجازت اور اُس کی رضا و قضاء اور اُس کے حکم
و ارادہ کے بغیر مدد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا ایسے ہی میت ہے۔

اور انقطاع عمل عدم عمل کو مستلزم نہیں اگرچہ ملائکہ اُن کے اعمال منقطع
دیتے ہیں مگر اُس کے باوجود وہ کرتے ہیں جس کا امر دیئے گئے ہیں چنانچہ میں نے
اپنے امام حضرت حسن بن علی علیہما السلام کو خواب میں دیکھا آپ نماز پڑھ رہے ہیں اور
میں اُن کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہوں، پھر میں نے پوچھا آپ یہاں برترخ میں کیسی نماز
پڑھتے ہیں جبکہ یہ وار العمل نہیں؟

آپ نے فرمایا یہاں نماز واجب نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے صالحین بندے اپنے
رب کی طرف تضرع اور تقرب کے لئے یہاں بھی نماز پڑھتے ہیں اور اپنے رب کی

عبادت سے اپنے نفوس کو ہشاش بشاش رکھتے ہیں پھر آپ نے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث بیان فرمائی کہ آپ نے فرمایا!

رَأَيْتُ مُوسَى يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ يَعْنِي مَيَّنَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوَافِي قَبْرِ مَيَّنَ
نماز پڑھتے دیکھا۔

اور نماز دعا پر مشتمل ہے اور حدیث

كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى لَهُ جَوَارِي إِلَى رَبِّهِ
یعنی میں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں کہ اُن کیلئے اپنے رب کی ہمسائیگی ہے

ارواح سے مدد حاصل کرنا جائز ہے

طیبی نے کہا! انبیاء کرام کا دعا کے ساتھ تقرب الی اللہ بعید نہیں یقیناً وہ شہداء سے افضل ہیں اور اگرچہ آخرت تکلیف کا گھر نہیں تو زائد کو میت کے لئے دعا سے کون سی چیز مانع ہے باوجود اس کے کہ سوال اموات سے نہیں ارواحِ صالحہ سے ہے اور ارواحِ موت کا ذائقہ نہیں چکھتیں اور نہ فوت ہوتی ہیں بلکہ حیاتِ مدبرہ باقی ہیں بالخصوص انبیاء و شہداء کی ارواح تو کتاب و سنت کی نص سے زندگی کے حکم میں ہیں۔

ہاں! اُن کی قبروں کے پاس استعانت و استغاثة واجب ہے تو یقیناً اُن کا حال زندگی جیسا ہے کہ دُور سے نہیں سُنتے تھے تو موت بعد کے بعد دُور

۱۔ حاشیہ کی عربی عبارت متن کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں

سے کیسے سُن لیں گے۔

ابن تیمیہ کا انکار غلط ہے

ہمارے اصحاب میں سے شیخان یعنی ابن تیمیہ اور ابن قیم نے زائر کو قبورِ انبیاء و صلحاء سے حاصل ہونے والے فیوض و برکات اور لذائذِ قلبیہ کا انکار کیا ہے اور زائر کے لئے مقصود زیارتِ قبورِ موتی کے لئے دعا و استغفار اور انہیں نفع پہنچانا، عبرت و زجر اور موت کو یاد کرنا اور خواہشاتِ دنیوی کو ترک کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف راغب ہونا بیان کیا ہے،

اہل قبور فیوض و برکات دیتے ہیں

ہمارے اصحاب سے کثیر لوگوں نے اس کا اثبات کیا ہے چنانچہ متاخرین سے شیخ ولی اللہ دہلوی اور اُس کے بیٹے عبدالعزیز اور سید اور متقدمین میں سے امام شافعی، ابن حجر مکی اور تمام تر صوفیہ کا اس پر اتفاق ہے اور وہ کہتے ہیں کہ یہ امر مشاہدہ اور تجربہ سے ثابت ہے یہاں تک کہ ایک شخص بھی ایسا باتی نہیں جو ان کے ہاں مجالِ انکار کر سکے۔ شیخ ابن حجر نے قلائد میں نقل کیا ہے کہ امام شافعیؒ امام ابو حنیفہؒ کی قبر کے ساتھ برکت حاصل کرتے،

اور قبر کے پاس دعا مانگتے تو دعا قبول ہوتی۔

شیخ عبدالحقؒ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں اہل قبورِ انبیاء یا غیر انبیاء سے استمداد پر بہت سے فقہائے انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ زیارتِ قبور سوائے موتی کے لئے دعا و استغفار اور ان کی طرف دعا اور تلاوتِ قرآن کے ساتھ ثواب پہنچانے کے اور کچھ نہیں،

جبکہ شائع صوفیہ قدس اللہ امرار ہم اور بعض فقہاء جمہ اللہ نے اہل قیور سے
استمداد کا اثبات کیا ہے

انکار نہ کریں

ہمارے شیخ مولانا اسحاق نے اپنی کتاب نادر مسائل میں کہا ہے یہ مسئلہ مختلف
فیہ ہے میں کہتا ہوں جب فوت شدگان کے لئے سماع و ادراک ثابت ہے تو اس
سے کون سی چیز مانع ہے بالخصوص جب یہ امر اولیا میں سے اُن کثیر لوگوں کا تجربہ
ہے جن کی تعداد کا حصر نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی عقل اُن کی تکذیب کرتی ہے بلجو
اس کے زیارت سنت پر اجوط و اقتصاد کریں ادا اُن امور کا انکار ترک کر دیں۔

دُعا کا شرعی معنی عبادت ہے

فصل، دُعا شرعی عبادت ہے جیسا کہ نماز توبہ غیر اللہ کے لئے جائز نہیں اور
یہی اُن آیات میں مراد ہے جن میں لفظ دعا وارد ہوا ہے۔
اور دُعا لغوی نداء کے معنوں میں ہے توبہ مطلقاً غیر اللہ کے لئے جائز ہے
خواہ زندہ کو پکارا جائے خواہ فوت شدہ کو برابر ہے اس کا اثبات تابستانہ کی اس حدیث
میں ہے،

يَا مُحَمَّدَانِي اتَّوَجَّهُ بِكَ اِلَى رَبِّي،

یعنی یا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اپنے پروردگار کی طرف آپ کی توجہ
چاہتا ہوں،

۲۔ دوسری حدیث میں ہے، يَا عِبَادَ اللَّهِ اَعِينُونِي، یعنی اللہ کے بندو

میری مدد کرو

۳. حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پاؤں سن ہو گیا انہوں نے کہا: یا محمد! ۴. جب روم کے بادشاہ نے شہیدوں کو نصرانیت کی طرف بلایا تو انہوں نے شہادت سے قبل کہا: یا محمد! ۵. ہمارے اصحاب میں سے ابن جوزی نے روایت بیان کی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انتقال پر حضرت ادیس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: یا عمر! یا عمر! یہ روایت ابن حبان نے کی ہے، سید نے بعض تالیفوں میں کہا:

قبلہ دیں مددے، کعبہ ایماں مددے
ابن قیم مددے، قاضی شوکان مددے

مولانا سحیح نے ماتہ مسائل میں یہاں نبی اور دوسروں کی ندامت کے درمیان فرق کیا اور کہا کہ نبی کو پکارنا جائز ہے جبکہ نیت صلوٰۃ و سلام پڑھنے کی ہو،

یا رسول اللہ کہنا شرک نہیں

میں کہتا ہوں! ممکن ہے مردہ اپنی قبر کے پاس سن لیتا ہو مگر اُس کا سماع یقینی نہیں اور اگر اُسے پکارنے والا دوسرے پکارے اور اُس کی محبت میں وارفتہ ہو جیسے عاشق اپنے غائب معشوق کو حاضر متصور کر کے پکارتا ہے اور پکارنے والا کوفہ میں اور وہ بصرہ میں ہو تو اس سے وہی ظاہر ہوتا ہے جو عوام الناس کہتے ہیں یعنی یا رسول اللہ، یا علی، یا غوث تو اس اکیلی ندامت سے ان پر شرک کا حکم نہیں دیا جائے گا اور کیسے دیا جاسکتا ہے جب کہ!

۱. حاشیہ کی عربی عبارت متن کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بدر کے مقتولوں کو فلاں بن فلاں اور فلاں بن فلاں کہتے ہوئے پکارا تھا۔

عثمان بن حنیف کی حدیث میں آیا ہے، یا محمد اِنِّیْ اَتُوْجِہُ بِکَ رَبِّیْ، یعنی یا محمد میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔
بیہقی اور جزیری نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے یا رسول اللہ اِنِّیْ اَتُوْجِہُ بِکَ رَبِّیْ، یعنی یا رسول اللہ میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔

شُرک کیسے ہوتا ہے؟

حدیث میں وارد ہوا ہے! اے اللہ کے بند و میری مدد کر دے، ہم اُن سے سوال کرتے ہیں کہ تم انہیں کیسے پکارتے ہو حالانکہ وہ تم سے غائب ہیں؟
اگر تم کہو کہ وہ ہر مکان میں موجود ہیں اور آسمانوں اور زمین میں ہر پکارنے والے کی آواز کو سُننے میں تو یقیناً ایسا کہنے والے مشرک اور دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔
اگر تم کہو ہم اُس کی محبت میں وارفتہ ہو کر اُسے پکارتے ہیں یا ہمارا گمان ہے کہ اللہ تعالیٰ جب چاہے گا ہماری آواز اُسے پہنچا دے گا یا اُسے سُنا دے گا یا اُس پر سلام کی نیت ہے یا ہمارا گمان ہے کہ وہ دُور سے سُننا ہے تو یہ لوگ مشرک نہیں بے وقوف ہیں کیونکہ جو شخص اپنی زندگی میں دُور کی آواز نہیں سُن سکتا وہ اپنے مرنے کے بعد کیسے سُن سکتا ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ یعنی اور برابر نہیں زندے اور مَرُورے

تو حق قرآن کے مطابق امرِ سماعت میں مروجہ زندہ سے زیادہ کمزور ہے ہلا
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس سے مستثنیٰ ہیں جب کہ انہیں صلوٰۃ و سلام کی نیت
سے پکارا جائے تو یہ امر اس میں جائز ہے کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ آپ نے
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے موکل ملائکہ کو مقرر فرمایا ہے جو مجھے میری امت کا سلام پہنچاتے

حضور کا بھی استثناء نہیں

جب کہ بعض علماء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا استثناء بھی نہیں کیا
اور دلیل دی ہے کہ صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے بعد
تشہدِ نماز میں اَیُّہَا النَّبِیُّ کی بجائے اَلسَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ پڑھتے تھے یعنی اے نبی آپ
پر سلام ہو کی بجائے کہتے نبی پر سلام ہو اور لفظِ نداء سے احتراز کرتے اس عقیدہ
میں جملہ کلام کہ نبی یاد آ یا غوث ہر وقت ہر مکان میں سستے ہیں یا اُن کی روحیں ہر مکان
میں موجود ہیں یا انہیں تکلیف دہ کرنے یا شفاء حاصل کرنے کے لئے یا دوستِ رُح
اور گناہوں کی بخشش اور اس کی مثل دوسرے امور میں پکارتے ہیں جن پر اللہ تعالیٰ
کے سوا کوئی قادر نہیں اور اُن کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ اپنی ذاتی قدرت سے اس پر
مستقل قادر ہیں یا اللہ تعالیٰ نے انہیں یہ قدرت عطا کی ہے یا اُن کی اللہ تعالیٰ
کے ساتھ شریکت ہے یا نداء غیر اللہ کو ذکرِ شریعہ قرار دے کر اس پر اجر و ثواب کے
امیدوار ہیں یا اُس ذکر کو وظیفہ دائمیہ بنا رکھا ہے اور اُسے اُٹھتے بیٹھتے پڑھتے
دُکھاتے پیاس لگنے بیماری و الجھن اور نکاح و شریکت کے وقت پکارتے ہیں تو
وہ مشرک دائرہ اسلام سے خارج ہیں پہلی اور دوسری صورت میں یقیناً مشرک و کافر
آتا ہے۔

اور وہ جو غیر اللہ کے لئے اللہ تعالیٰ کا مشابہہ و محبط اور عیرِ محبط کا عقیدہ رکھتا

ہے اور اُس کی سمیع و بصر کو اللہ تعالیٰ جیسی جانتا ہے تو یہ بھی شرک ہے۔

انبیاء و اولیاء کی سماعت

ہر ایک کا یہ گمان کہ نبی یا علی یا اولیاء میں سے کسی کی سماعت عامۃ الناس سے وسیع تر ہے اور وہ ملک یا زمین کے تمام گوشوں کی سماعت پر مشتمل ہے تو یہ شرک نہیں ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بعض ملائکہ بلکہ حیوانات کو عوام الناس کی سماعت و بصارت سے وسیع تر اور طاقت ور ترین سماعت و بصارت عطا کر رکھی ہے،

دینی نے مسند الفردوس میں اور ابو یعلیٰ نے مرفوعہ روایت کی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے میری قبر پر ایک موکل فرشتہ مقرر کر رکھا ہے جب میری امت سے کوئی شخص مجھ پر درود پڑھتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے یا محمد فلاں بن فلاں نے آپ پر درود پڑھا ہے

فرشتے اور نبی ولی کی سماعت

عقیلی نے اور بخاری نے اپنی تدریخ میں مرفوعہ روایت کی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایک فرشتے کو مخلوق کی سماعت عطا فرمائی ہے۔

اس حدیث کی سند میں علی بن قاسم ہیں ابن حبان نے اُس کا ذکر ثقات میں کیا ہے اور اس کے لئے شواہد ہیں اور اس کی تخریج ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے کی روایت میں یہ لفظ ہیں "اعطاه السماع الخلاق کلہا" یعنی اللہ تعالیٰ نے اُسے تمام مخلوق کی سماعت عطا فرمائی ہے، علی بن قاسم قبیسہ بن عقبہ اور عبد الرحمن بن صالح کوئی نے اس سند کی اتباع کی ہے تو یہ حدیث حسن ہے اور ایک روایت میں آیا ہے۔

ان اللہ تعالیٰ جعل الارض کلہا کصفحتہ عند الملک الموت وھو یلقہ

۱۱۰ روح منہا من کل فاحیۃ

یعنی بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمام زمین کو ملک الموت کے نزدیک پیالے کی طرح قرار دے رکھا ہے اور وہ اُس کے ہر گوشے سے ارواح کو اٹھا لیتا ہے۔

ربانی یاد لی یا غوث کے حق میں اُس کا یہ اعتقاد تو یہ غلط اور سفاہت ہے کیونکہ اس میں شائع کی نص نہیں آئی تو اس پر غور کریں۔

اہل حدیث بھائی خارجیوں جیسے ہیں

فصل، متاخرین میں سے ہمارے بعض بھائیوں نے امرِ شرک میں تشدد سے کام لیا ہے اور دائرہ اسلام کو تنگ کر دیا ہے اور ایسے امور کو شرک قرار دیا ہے جو مکروہ و حرام ہیں اگر اس سے ان کی غرض شرک علی یعنی شرک اصغر یا شرک کے ذریعے کو مسدود کرنا ہو تو اللہ اس کی مغفرت کرے اور درگزر فرمائے اور اگر وہ دین میں غلو و تشدد کرنے والا ہے تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لا تغلوا فی دینکم یعنی تمہارے دین میں غلو نہیں، اور دین میں شدت خارجیوں اور مارقین و ناکشین کا کام ہے ہم اسے ان امور پر اجمالاً انتباہ کرتے ہیں اور اس سے ہماری غرض اپنے اہل حدیث بھائیوں کی غلطیاں واقع ہونے سے امداد و صیانت کرنا ہے

نے حاشیے کی عربی عبارت متن کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں

مترجم

اور اللہ تعالیٰ ہی حفاظت کرنے والا ہے اور وہی سیدھے رستے کی ہدایت کرتا ہے،

غیر اللہ کی مدد شرک نہیں

ان میں سے ایک یہ ہے کہ اُس نے کہا مشکلات میں اعانت اور حاجتیں پوری کرنا اگرچہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و اجازت اور حکم و رضا سے ہو انبیاء و اولیاء کو لائق نہیں اور جو ان سے یہ عقیدہ رکھتا ہے وہ مشرک ہے۔ یہ کلام نادرست ہے۔ کیونکہ فرشتے اللہ تعالیٰ کے حکم و قضا اور ارادہ و اختیار سے لوگوں کی مدد کرتے ہیں نہ کہ اپنی قدرت و اختیار سے اور لوگ بھی ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے،

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ
اور نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو اور گناہ و زیادتی پر

باہم مدد نہ دو۔

اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے،

وَإِنْ اسْتَفْرَغْتُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ

اور اگر وہ دین میں تم سے مدد چاہیں تو تم پر مدد دینا واجب ہے

اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے،

يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ

یعنی تمہاری مدد کو پانچ ہزار فرشتے نشان دے بھیجے۔

ذوالقرنین نے کہا اِنَّا عِينُوْا بِقُوَّةٍ یعنی تو قوت کے ساتھ میری مدد کرے

اور حدیث ابدال میں ہے

”الابدال فی امتی ثلاثون رجلاً ہم تقوم الامرض و ہم تمطرون و ہم تنصرون۔ یعنی اس امت میں تیس افراد ابدال ہیں جن کے ساتھ زمین قائم ہے ان کے ساتھ بارش ہوتی ہے اور ان کے ساتھ مدد دی جاتی ہے۔“

اور حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے ”اللّٰهُمَّ اَيِّدْهُم بِرُوحِ الْقُدُسِ“ یعنی اس کی رُوح القدس سے مدد فرما، اور حدیث میں آیا ہے

”اذا انفلتت دابة احدكم في الامرض فلاة فلينادي اعباد الله اعينوني“ یعنی جب تم میں سے کوئی شخص راہ چلتے راستہ بھول جائے تو نہرا کرے اے اللہ کے بند میری مدد کرو۔“

ارواح انبیاء سے مانگنا شرک نہیں

تو بے شک ارواح انبیاء و صلحا کے حق میں اس طرح کا عقیدہ رکھنے سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک لازم نہیں آتا بلکہ یہ تو ملائکہ یا زندوں کے ساتھ شرکت ہو گی اور یہ شرک اکبر کہاں ہے، رہا یہ امر کہ یہ عقیدہ غلط یا خطا یا بدعت ہے تو یہ دوسری بات ہے، اور ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ شرک کے باب میں زندوں اور مردوں کے درمیان فرق کرنا سوفسطائیت ظاہرہ اور باطل استدلال ہے جب کہ احواء و اموات یہاں تک کہ ملائکہ بھی غیر اللہ ہونے میں برابر ہیں ہاں اللہ سبحانہ تعالیٰ نے سماعت اور سن کر جواب دینے کے بارے میں زندوں اور مردوں کے درمیان فرق کرتے ہوئے فرمایا ہے۔“

وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ

یعنی زندہ اور مردے برابر نہیں جب کہ اہل تفسیر نے اس کا یہ معنی بتلایا ہے

کہ مومنین اور کفار برابر نہیں۔

پس جو امر فرشتوں سے طلب کرنا شرک ہے وہ زندہ اور مردہ لوگوں سے طلب کرنا بھی شرک ہے اور اس کے بالعکس ممکن نہیں جس امر کا سوال مردہ شخص سے کرنا شرک ہو گا اُس امر کا سوال زندہ شخص سے کرنا بھی شرک ہو گا، تو جس شخص کے فہم کا یہ حال ہو وہ عقائد میں کیسے گفتگو کر سکتا ہے یہ نہیں کہتے کہ وثن و صنم سے سوال کرنا شرک مطلق ہے۔

اگر ان سے پوچھا جائے کہ زندہ لوگوں سے سوال نہیں کرنا چاہئے تو ہمیں کہتے ہیں صنم و وثن کا حکم دوسرا ہے اللہ تعالیٰ نے انہیں توڑنے اور جلاتے اور ان سے اجتناب کا حکم دیا ہے،

پس صنم اور وثن سے سوال کرنے والا اگر زندوں سے سوال کرے تو گویا وہ اُن دونوں کے لئے مُعْتَمَد ہے اور بے شک ہم نے پہلے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے صالحین بندوں سے ملائکہ اور انبیاء اور وہ شعائر جن کی حرمت ہمارے دین میں باقی ہے کے علاوہ مشرکوں کے معبودوں کی ادنیٰ تعظیم بھی کُفر ہے، اور انبیاء و اولیاء کی ارواح اصنام و اوثان کے قبیل سے نہیں بلکہ یہ ملائکہ کی جنس یا اُس سے اشراف ہے، تو انہیں ملائکہ پر قیاس کریں نہ کہ اوثان و اصنام پر جو کہ جس ہیں، چنانچہ اگر کوئی کہے یا میکائیل ہماری زمین پر اللہ کے اذن سے بارش برسا لیا یہ کہے کہ یا جبریل اللہ کے حکم سے میری روح میں القا کر تو کیا یہ شخص اُس قائل کے نزدیک مشرک ہو گا؟ قبر کا نعم البدل پتھر اور مٹی سے ہے اگر اُسے پوچھنے والا وثن کو اُس کے حق میں لوٹائے اور اُس قبر سے کسی چیز کا سوال کرے تو اُس کا حکم بت سے سوال کرنے کا حکم ہے، رہا صاحب قبر تو اُس کا حکم دوسرا ہے کہاں پتھر اور کہاں پرندہ۔

صالحین کی قبروں کی تعظیم کریں

اس سے یہ ہے کہ اُس نے کہا! جب لوگوں کی شریعت انبیاءِ صلحاء کی قبروں کو چومنے یا اُسے مس کرنے یا اُس کے گرد طواف کرنے میں ہے تو اُس قبر کا حکم بُت کا حکم ہے اُس کا گرانا، اُس کا کھودنا اور اُس کی اہانت واجب ہے اور اس کا تسک اس قول سے ظاہر ہے۔

اللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَابِرِي وَثَنًا يَّعْبُدُ

یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا الہی میری قبر کو بُت نہ بنانا جس کی عبادت ہوتی ہے۔

ہم کہتے ہیں! انبیاء و صالحین کی قبروں کی تعظیم ہمارے دین میں شارع نے باقی رکھی ہے پس اُن کی تحقیر و توہین جائز نہیں مگر ان امور سے لوگوں کو روکنا اور ڈانٹنا واجب ہے، اور یہ بعینہ ایسے ہے جیسا کعبہ شریف یا حجر اسود یا صفامروہ کی عبادت میں عوام کی شریعت ہے تو کیا یہ اس قائل کے نزدیک جائز ہے کہ کعبہ شریف وغیرہ کو کھود دیا جائے یا توڑ دیا جائے یا اُن کی توہین کی جائے۔

حضور کی دعا کا مطلب یہ ہے

حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث دعا کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ اُن کی قبر کو دُش اور صنم کی طرح نہ بنائے جس کی لوگ عبادت کرتے ہیں نہ کہ اُن کی عبادت کرنے سے قبر بُت بن جائے گی، اور اس سے یہ کہاں ہے اور مومن کیسے تصور کر سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر نجس ہوگی جب کہ جو بُت ہے وہ نجس ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے

فاجتنبوا الرّجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور

پس تم بتوں کی ناپاکی سے بچو اور جھوٹی بات سے اجتناب کرو،

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شجر رضوان کو کاٹ دیا تاکہ اُس کے کٹ جانے سے لوگ اُس کی جگہ کو پہچان نہ سکیں چنانچہ لوگ آتے اور غلطی کھا جاتے تھے، کیونکہ ہمارے دین میں درخت کی تعظیم مشروع نہیں۔

ایسے ہی ابی اہیانج اسدی کی حدیث قبور المشرکین پر محمول ہوگی مومنوں کی قبروں پر حمل نہیں کی جائے گی جو نبی علیہ السلام اور حضرت علیؓ کے زمانے میں شرف الیٰ تھیں رہا مومنوں کی قبروں، مساجد اور شعائرِ معظمہ کے علاوہ شرکیہ مشاہد کو جلانا اور توڑنا تو یہ امر متفق علیہ ہے اور اس میں مسلمانوں کا اختلاف نہیں، جب کہ مسجدِ ضرارہ کا جلانا وحی الہی اور حکم خاص سے واقع ہوا تھا اس پر اس کے علاوہ کو قیاس نہیں کیا جاسکتا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے!

وَمِنْ عَظَمِ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ

اور جس نے اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کی اُس کے لئے اُس کے رب کے ہاں

بھلائی ہے۔

اب جب کہ کعبۃ اللہ کی حرمتوں سے ہے تو مومن بطریقِ اولیٰ اُس کی حرمتوں سے ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کعبہ شریف کو مخاطب کر کے فرمایا! اَلْمُؤْمِنِ اعْظَمَ حُرْمَةً مِنْكَ یعنی مومن کی حرمت تجھ سے زیادہ ہے، اور جو شخص »ابن تیمیہ اور ابن قیم، شیخین کے کلام سے اولیاء و صلحاء کی قبروں پر بنے ہوئے اُن بلند نشانات کو گرانے کے وجوب پر استفادہ کرتا ہے

جن کے نزدیک ٹوہم سجدہ کرتے ہیں اور وہاں شرک کرتے ہیں اور غیر اللہ کی عبادت کرتے ہیں یا اُسے پکارتے ہیں تو یہ شرک کے دروازے بند کرنا ہیں اس میں نزاع نہیں۔

اور ہمارا کلام جو قبر کو چومنے اور مس کرنے اور اُس کے گرد طواف کرنے کے بارے میں ہے تو یہ اٹھوڑ شرک اکبر نہیں بلکہ بعض علماء کے نزدیک مکروہ اور بعض کے نزدیک جائز ہیں اور اگرچہ کراہت راجح ہے۔

دلی بھی ہیں شفیع بھی ہیں

ان میں سے یہ کہ اُس نے کہا! جس کا عقیدہ ہے کہ نبی یا اُس کے علاوہ دلی اور شفیع یعنی مددگار اور سفارشی ہے تو یہ شخص اور ابو جہل شرک میں برابر ہیں میں کہتا ہوں یہ کلام شدید ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے

اتَّخَذُوا لَكُمْ آلِهَةً وَرُسُلًا وَالَّذِينَ آمَنُوا

بیشک اللہ اور اُس کا رسول اور وہ لوگ جو ایمان لائے تمہارے دلی ہیں

اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ

عنه کے لئے فرمایا کہ وہ میرے بعد ہر مومن کے دلی یعنی مددگار ہیں۔ اور آپ نے

فرمایا! جس کا میں دلی یعنی مددگار نہیں اُس کا کوئی دلی یعنی مددگار نہیں

اور فرمایا بغیر دلی کے نکاح نہیں اس کے علاوہ بھی دافع

حدیثیں موجود ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مومنوں کا شفیع و مددگار ہونا

احادیث صحیح سے ثابت ہے۔

تو یہ اعتقاد کیے شرک ہوگا، ہاں جب اعتقاد شفاعتِ شرکیہ ہو یعنی شفاعتِ وجاہت کہ مشفوع شافع کے نزدیک شفاعت قبول کرنے پر مجبور ہے اور ولایت سے مراد ولایتِ اختیاریہ مستعد ہے یا وہ عطا کردہ ولایت ہے جس کے لئے اللہ سبحانہ سے افزون جبرید کی احتیاج نہ رہے تو یہ شرک ہوگا اور اس میں کسی کا تنازعہ نہیں اور اللہ تعالیٰ کے اس قول میں یہی مراد ہے۔

لَيْسَ لَكُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَكُمْ مَعَ اللَّهِ
اُن کیلئے اُس کے سوانہ کوئی مددگار ہے نہ سفارشی شائد کہ وہ پرہیزگار ہوں

روضہ رسول پر ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونا جائز ہے
اس میں سے یہ کہ انس نے کہا: نبی کی قبر پر تعظیم کے لئے اُسی طرح کھڑا ہونا جس طرح نماز میں بائیں ہاتھ پر دایاں ہاتھ رکھ کر کھڑا ہوتا ہے اُس سے شفاعت اور دعا کا سوال کرتا ہے تو وہ مشرک ہے؛

میں کہتا ہوں یہ انتہائی غلو ہے اور اس کی صراحت ہمارے شیخ ذہبی کی ماوردی اور ابن ہمام وغیرہم نے نماز کی طرح ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونے کی تواب زیادت میں کی ہے اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر مبارک پر آئے اور ہاتھ اٹھا کر کھڑے ہو گئے۔

راوی کہتا ہے مجھے گمان ہوا کہ وہ نماز شروع کر رہے ہیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر مبارک پر قیامِ شرک و کفر تھا تو یہ کیسے ہوا۔
اور اگر قیامِ کفر و شرک ہو تو نبی یا کسی دوسرے کو سجدہ کرنا تو بطریقِ اولیٰ غلط

وَأَفْرَهُوْكَاجِبْ كَهَفَرْت مَعَاذِرَضَى اللّٰه تَعَالَى عَنْهٖ نَعِ اَیْ كُو سَجْدَه كِیَا تُو اَیْ نَعِ اَسَے
تَجْدِیْدِ اِیْمَانِ كَا حُكْمُ نَبِیْس دِیَا بَلَكُ فَعَطْرُ دُك دِیْنِیْ پَر اَلْتَقَا فَرِیَا تَا هَم غَیْر اللّٰه كِیْنِیْ سَجْدَے
مِیْنِ عِلْمَا كَا اِخْتِلَافِ یَے جِبْ كَه بَطْرِیْقِ عِبَادَتِ نَبِیْس بَلَكُ تَحِیْتِ كَے طُورِ پَر هُو تُو كِیَا یَے
جَا نَزْبَے یَا مَكْرُوْهَ یَا حَرَامْ ؛ اَدْرِ هِمَا رِیْ شَرِیْعَتِ مِیْنِ تَحْرِیْمِ رَا نَحْجَے ۔

پس حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا دلی یا صاع کی قبر کے پاس
ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونے میں صحیح قول یہ ہے کہ اگر ادب اور تحیت کے طور پر ہے تو
وہ جائز یا مکروہ و بدعت ہو گا تاہم اس قیام کے ساتھ سلف میں سے کسی نے بھی
شُرک کا فتویٰ نہیں دیا، ہاں ! جب یہ قیام عبادت کے طور پر ہو گا تو یقیناً وہ شرک ہو
گا خواہ ہاتھ نہ بھی باندھے ہوں، اور عبادت کے معنی ہم پہلے بتا چکے ہیں اُسے یاد
رکھیں ۔

ایسے ہی جب یہ قیام، صنم، سُرُج، دُشَن، نصب، پرچم، علم، شجر یا پتھر کے
سامنے ہو گا جسے مشرکین پوجتے ہیں تو یہ مطلقاً کفر ہے خواہ عبادت کی وجہ سے ہو
یا تحیت کی وجہ سے دونوں برابر ہیں ان کے درمیان وجہ فرق پہلے بیان ہو
چکی ہے ۔

رَوْضَةُ رَسُوْلٍ كِیْ زِیَارَتِ كَے لَئِے جَانَا

اس میں سے یہ ہے اُس نے کہا ! جب کوئی شخص نبی یا دلی کی قبر کی زیارت
كَے ارَادَه سے جائے اور قبر کا طواف کرے یا قبر كَے پاس اللّٰه تَعَالَى سے دُعا کرے
یا قبر كو بوسہ دے یا اُس كَے پاس چِراغ جلائے یا مجاوری كرے یا وہاں
كَے پَانِی كو تبرك سمجھے یا وہاں سے اُٹے پاؤں بوٹے یا بیت اللّٰه كَے سِوَا
كہ گھر كِیْ تَعْظِیْم كرے یا قبر پَر غِلَاف ڈالے یا كُعبے شَرِیْف كِیْ دیواروں كِیْ بچائے

کسی دیوار پر اپنے چہرے اور رخساروں کو ملے یا جاروب کشتی کرے یا قبر پر فرش بچھائے یا غیر اللہ کو پکارتے ہوئے یا محمد، یا علی، یا عبد القادر، یا حداد کہے تو وہ مشرک اور کافر ہے۔

میں اس عجیب کلام میں کہتا ہوں مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی اور طرف بغرض زیارت سفر کرنا صحابہ کے زمانہ سے مختلف فیہ ہے، یہاں تک کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے طور کی زیارت کے لئے سفر کیا اور سلف و خلف کے بہت سے علماء نے انبیاء و صلحا کی قبروں کی زیارت کے سفر کو جائز قرار دیا ہے مثلاً امام الحرمین، غزالی، سیوطی، ابن حجر مکی، ابن الہمام، حافظ ابن حجر، نووی اور ان کے علاوہ دوسرے تو کیا یہ لوگ کافر و مشرکین تھے؟

بلکہ اس قائل کے مذہب پر ان کا کفر اور بھی شدید ہوگا، کیونکہ وہ العیاء اللہ نہ صرف کفر و شرک کے مرتکب ہوئے بلکہ انہوں نے کفر و شرک کو جائز بھی کہا۔

قبروں کا طواف

رہا قبروں کا طواف تو بے شک اس کا جواز ہمارے اصحاب میں سے شیخ ولی اللہ نے الانتباہ بسلاسل اولیاء اللہ میں پیش کیا ہے، اور اس میں انہوں نے غلطی کی ہے اللہ ان پر رحم اور وسیع رحمت کرے۔

ہمارے نزدیک اس کی کراہت یا حرمت اس قول سے ہے کہ بیت اللہ کا طواف نماز ہے، اور حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے طواف نماز کی طرح ہے

اے حاشیے کی عربی عبارت متن کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں

منزجم

مگر تمہارا کلام ہے کہ اس کے اور نماز کے درمیان فرق ظاہر ہے، کیونکہ نماز سوائے عبادت کے مشروع نہیں، اور طواف تحیت کے لئے بھی ہو سکتا ہے پس اگر کعبہ شریف اور اس کے سوا کا طواف غیر اللہ کی عبادت کے ارادہ سے کیا جائے گا تو یہ کفر ہے، جیسا کہ اگر غیر اللہ کے لئے نماز پڑھی جائے تو کفر ہے۔

ربانی یا دلی کی قبر کا طواف اللہ سبحانہ کی تعظیم کے ارادہ سے تو یہ ایسا ہے جیسے کوئی اللہ تعالیٰ کے لئے کعبہ شریف کی دوسری طرف رخ کر کے نماز پڑھے یا کعبہ کے علاوہ کسی دوسری مسجد کا طواف کرے، اس امر میں یقیناً کراہت اور حرمت ہے، اگرچہ بلا عذر ہو،

ایسے ہی اگر قبر کے ساتھ صاحب قبر کی تحیت کے لئے طواف کیا تو یہ اس کی عبادت نہیں، پس اس کا حکم غیر اللہ کے لئے سجدۂ تحیت کا حکم ہے، یہ امر اس سے پہلے بھی ایک مرتبہ بیان ہو چکا ہے، اور میں نہیں جانتا کہ اس شیخ یعنی دلی اللہ دہلوی نے باوجود اپنی جلالت قدر کے اس کو کیسے جائز کہا ہے، جبکہ یہ امر مکروہ یا حرام ہے، اور اس کی ابتداء غلطی مکتے نے مراحت کے ساتھ اس جواب میں کی ہے جو انہوں نے محمد بن عبد الوہاب کی طرف ارسال کیا تھا۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کی ایک اور غلطی

یہ لوگ طواف کی تحریم و کراہت اور اباحت سے اختلاف کرتے ہوئے اسے شرک جیسے قرار دیتے ہیں البتہ شیخ ولی اللہ دہلوی نے مسائل فقہاء صوفیہ کے بہت سے مسائل میں تعلیہ کی ہے جیسا کہ اُن کی کتاب القول الجلیل اور الانتباہ سے مفہوم ہوتا ہے اس میں شور نہ مچائیں اور نہ انکار کریں بلکہ غور کریں ممکن ہے انہوں نے رجوع کر لیا ہو اور اس قول جیسی باتیں اُن سے علوم شریعہ میں تبحر

حاضر رہے۔ یہی سبب صادر ہوئی ہوں۔ اور ہر شخص کے لئے ولادت سے دفاتر، تلوار و تغیرات اس کے درپے ہوتے ہیں، اور اللہ ہی حفاظت کرتا ہے۔

رب اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا تو کسی بھی مقام پر اس کے جواز میں شک نہیں اور ”جواز عند القبر میں اختلاف ہے۔“

مزارات پر دعائیں قبول ہوتی ہیں

بعض علماء بنی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر کے پاس یا اس کے علاوہ مقامات مقدسہ پر دعا کے جلد قبول کی امید رکھتے ہیں، امام شافعی فرماتے ہیں حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی قبر تریاق مجرب ہے۔
ابن حجر مکی نے قلائد میں امام شافعی سے نقل کیا کہ میں امام ابو حنیفہؒ کی قبر سے برکت حاصل کرتا ہوں اور جب مجھے کوئی ضرورت پیش آتی ہے تو ابو حنیفہؒ کا قبر پر دو رکعت ناز ادا کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں تو میری حاجت پوری ہو جاتی ہے۔

واقفی نے حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہے کہ میں شہداء اُحد کی قبروں پر جا کر دعا کرتی ہوں، اگر یہ قائل کہے کہ شیخان یعنی ابن تیمیہ اور ابن قیم نے دعا عند القبر کو ایسی بدعت یا محدثہ چیز کہا ہے جو صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں نہ تھی اُس کے کلام کے لئے دو جہیں ہیں۔

علامہ جزری کہتے ہیں اگر حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر پر دعا قبول نہیں ہوتی تو وہ کونسی جگہ ہے جہاں دعا قبول ہوتی ہے،

امام مالک سے روایت ہے کہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر پر دُعا کے ساتھ نصرت حاصل کرتا ہوں اور مالک سے اس کے خلاف بھی نقل ہے۔

ابن الوُسی نے فریقین کے دلائل بیان کرنے کے بعد کہا: اس میں مخلوق کے ساتھ استغاثہ اور اُسے وسیلہ بنانا طلب دُعا کے معنوں میں ہے تو یہ یقیناً جائز ہے جبکہ مطلوبہ چیز زندہ سے طلب کی جائے گی۔
 رہا یہ کہ میت یا غائب سے طلب کرنا تو وہ جائز نہیں کیونکہ یہ بدعت ہے سلف میں سے کسی نے یہ کام نہیں کیا، ہاں قبور پر سلام مشروع ہے اور اُسے مخاطب کرنا جائز ہے۔ ”انتہی“

شوکانی کی رائے

ہمارے اصحاب سے شوکانی نے کہا جو شخص دُعا کے لئے قبر کا ارادہ کرتا ہے وہ ان تین میں سے ایک ہے۔

اگر صرف قبر کی زیارت کے ارادہ سے جاتا ہے اور اُس کے لئے دعا کرتا ہے تو یہ جائز ہے۔

اگر زیارت کے ساتھ اُس کا پہلا مقصد دُعا ہے اور اُس کا عقیدہ ہمارے پہلے بیان کے مطابق مشرک میں زیادتی ہونے کا خطرہ ہے تو وہ گنہگار ہے۔ اُس کا عقیدہ میت میں اُس صفت پر نہیں جو ہم نے بیان کیا۔

ہمارے شیخ ابن قیم نے کہا: عند القبر ان امور مبتدعہ کے مرتبے ہیں۔

۱۔ میت سے اپنی حاجت کا سوال کرتا ہے اور اس میں اُس

کے ساتھ استغاثہ کرتا ہے تو یہ بتوں کی عبادت کی جنس سے ہے۔
 دوم، اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہے تو یہ فعل متاخرین
 میں سے کثیر لوگوں کا ہے اور یہ مسلمانوں کے اتفاق سے بدعت ہے۔
 سوم، اس سے بذاتہ سوال کرتا ہے۔
 چہارم، اُس کا گمان ہے کہ قبر کے پاس دعا قبول ہوتی ہے اور یہ مسجد
 میں سے افضل ہے اور حاجتیں طلب کرنے کے لئے قبر کی زیارت کا
 ارادہ کرتا ہے تو یہ باتفاقِ مسلمین منکر و بدعت ہے اور یہ حرام ہے اور میں
 نہیں جانتا کہ اس میں ائمہ دین کے درمیان نزاع ہے۔

دہیوں کا فساد

یہ کہتا ہوں! شیخ ابن قیم کے کلام میں اُس شخص کے قول کا فساد ظاہر
 ہے جو قبر پر دعا کو مطلقاً شرک اور کفر قرار دیتا ہے اور میرے نزدیک قسم
 چہارم میں نزاع ہے اور میرے نزدیک اس میں کچھ حرج نہیں کہ مقامات
 مقدسہ پر اللہ تعالیٰ سے قبولیت دعا کا گمان رکھا جائے، خاص طور پر
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روضہ اقدس پر دعا کے جلد قبول ہونے
 کی امید رکھنا چاہیے۔

رہا اُس کا یہ گمان کہ عند القبر دعا مسجد میں دعا سے افضل ہے تو یہ
 گمان فاسد ہے اور شیخ ابن قیم اس میں صواب پر ہے۔

کعبہ شریف کے علاوہ بوسہ دینا

رہا بوسہ دینا تو یہ کعبہ شریف اور حجر اسود کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ

صحابہ کرام حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ اور پاؤں چوما کرتے تھے سیدہ فاطمہ نبی اکرم کو اور نبی اکرم سیدہ فاطمہ کو بوسہ دیتے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زید بن حارثہ اور عثمان بن مظعون کو چوما اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے بعد آپ کو بوسہ دیا اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن پاک کو چومتے تھے۔

ملا علی قاری نے اپنے رسالہ مورد الروی میں عز بن جماعت اور دوسروں سے تسک کیا ہے۔

امام احمد بن حنبل کے قول کے مطابق قبر چومنے اور اسے مس کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور اسے ان معنوں میں بیان کیا ہے کہ اس پر نہ حرمت ہے نہ استحباب۔

غزالی نے کہا: مشاہدہ کو مس کرنا اور چومنا یہود و نصاریٰ کی عادت ہے الحاصل حجر اسود کے علاوہ جمادات کو چومنا بعض علماء کے نزدیک مکروہ ہے اور کسی نے بھی اسے شرک نہیں کہا۔

یہ سب کچھ شرک نہیں

رہا قبروں پر غلاف ڈالنا اور انہیں چادریں پہنانا؛ تو یہ بدعتِ مکروہہ ہے اور پتھروں کو لباس پہنانے سے نہی وارد ہوتی ہے مگر کسی نے بھی اسے شرک نہیں کہا۔

رہا قبروں کی مجاورت اور خدمت کرنا؛ تو کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ انبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا ان کے علاوہ دیگر انبیاء و اولیاء کی

کۛ قبروں کۛ مجاورت شرک ہۛ تاہم جو لوگ اس سے روکتے ہۛں وہ اسے بدعت کہتے ہۛں، اور بشرط عبادت اعتکاف شرعی کا بدل قرار دیتے ہۛں پس اگر کوئی شخص کسی نبی یا ولی کۛ قبر پر شرائط اعتکاف کۛ التزام کۛ ساتھ غیر اللہ کۛ عبادت کۛ لئۛ معتکف ہوتا ہۛ تو بے شک یہ شرک ہوگا۔

بیشک حضرت حسن بن حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہما کۛ بیوی نے اپنے شوہر کۛ قبر پر قبۛ بنایا، اور اُن کۛ مجاورت کۛ جب کہ سلف و خلف ہمیشہ سے صالحین کۛ آثار و مشاہد، مقامات و آبادی اور چشموں سے تبرک حاصل کرتے رہے ہۛں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز کۛ لئۛ اُس مقام کو مقرر کر رکھا تھا، جس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز ادا فرماتے تھے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین حضور رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کۛ مبارک بالوں سے اور اس پیالے سے تبرک حاصل کرتے تھے جس میں آپ پانی نوش فرماتے تھے، عثمانؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کۛ نقلی سے تبرک حاصل کیا۔

حضرت اُم سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کۛ مبارک بالوں اور مبارک پسینے سے تبرک حاصل کرتیں اور اُنہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو وصیت فرمائی تھی کہ مجھے آپ کۛ پسینہ مبارک سے حنوط کیا جائے۔

اور کسی نے نہیں کہا کہ یہ تبرکات اور ان کۛ مثل چیزیں شرک ہۛں۔
رہا قبروں پر چراغ جلانا تو یہ حرام ہۛ، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے قبروں کی زیارت کرنے والیوں اور ان پر مساجد تعمیر کرنے والوں اور چراغ جلانے والوں پر لعنت کی ہے، جب کہ بعض لوگوں نے اس سے استثناء کیا ہے کہ چراغ جلانے سے زندہ زائرین کو فائدہ پہنچتا ہے اور کسی نے اسے شرک نہیں کہا۔

ربا حرم کعبہ کے علاوہ حرم کی تعظیم کو غلط کہنا تو ایسا کہنے والا خود خطائے فاحش کا ارتکاب کرتا ہے اور نہیں دیکھتا کہ حرم مدینہ حرم مکہ کی طرح ہے، اور اس پر وہ کافی ہے جو اہل حدیث نے کہا ہے، اور امام الائمہ حضرت مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس کے ساتھ متفق ہیں، کاش مجھے معلوم ہوتا تو یہ بات کہنے والے پر یہ حدیث پڑھتا کہ حضور رسالتکتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ معظمہ کو حرم قرار دیا تھا اور میں نے اُسی طرح مدینہ منورہ کو حرم قرار دیا ہے جس طرح انہوں نے مکہ معظمہ کو حرام قرار دیا تھا۔

ربا غیر اللہ کو پکارنے کا مسئلہ تو اسے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں، اور بالجملہ وہ امور جسے اس کہنے والے نے شرک کہا ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک نہیں بلکہ یہ کعبہ و ملائکہ اور زندوں کے ساتھ شریک کرنا ہے، اور اگر کہا کہ یہ امور بدعت مکروہہ محدثہ ہیں تو ہمارا اس کے ساتھ کوئی جھگڑا نہیں۔

تصویرِ شیخ

فصل، تصویرِ شیخ کی اصل کتاب و سنت میں موجود نہیں تو یہ بدعت

ہوگا، مشائخ نقشبندیہ نے فرمایا ہے کہ تصویرِ شیخ حضورِ قلب اور رابطے

کی مضبوطی کے لئے فائدہ مند ہے جب کہ مولانا فضل الرحمان نے اس کی اصل بیان کی ہے کہ حضرت انس اور دوسرے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے جیسا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف دیکھ رہے ہیں۔ ولیکن ہم کہتے ہیں اتباع سنت اتباع بدعت سے بہتر ہے اور بدعت ظلمت محض ہے جو اللہ تعالیٰ سے دوری کو بڑھاتی ہے اور صحابہؓ سے یہ روایت تصور اضطراری۔ لغوی کے اعتبار سے ہے نہ کہ اختیاری اصطلاحی جب کہ نزاع اصطلاحی ارادی کے بارے میں ہے یعنی ذکر کے وقت شیخ کی صورت کا تصور کرنا، اور تکلف کے ساتھ اپنے قلب کو اس کے سینے کے سامنے کرنا، اور بہتے ہوئے پانی کی طرح رحمان کے فیض کو تخیل میں لانا، کہ پہلے وہ شیخ کے سینے کی طرف آئے پھر اس سے بہتا ہوا ذکر کے دل کی طرف آئے۔

ہمارے ساتھیوں میں سے شیخ اسماعیل نے کہا ہے کہ اگر تصور شیخ کے ساتھ یہ گمان ہو جس صورت کا میں نے تصور کیا ہے وہ اس امر پر مطلع ہے اور میرے احوال سے اس پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں، جیسا کہ صحت و بیماری، رزق کی کشادگی اور تنگی، تکلیف و راحت، موت و حیات، اور جب میں گفتگو کرتا ہوں یا کسی چیز کا خطرہ ہوتا ہے تو وہ اس پر مطلع ہے اور اُسے سنتا ہے تو یہ سب شریک ہو گا، اور یہ کلام مجھے تفصیل سے پہنچا ہے، جب کہ یہ اللہ سبحانہ کے اعلام کے ساتھ علم خاص ہے، اور ادبیاء اللہ کی استعداد کے ساتھ نہیں۔

اگر ابن صیاد اللہ کا دشمن ہونے کے باوجود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان کے دل کی بات بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ درخست

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں۔

وَأَنْتُمْ كَمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ
فِي بُيُوتِكُمْ

اور جو د خیرہ کرتے ہو۔

قَالَ لَا يَأْتِيكُمْ طَعَامٌ تُرْزَقُونَ إِلَّا نَبَأْتُكُمْ
بِمَا وَيلَهُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمْ

جو کھانا تمہیں ملا کرتا ہے وہ تمہارے پاس نہ آنے
پانے کا کہ میں اس کی تعبیر اُس کے آنے سے پہلے
تمہیں بتا دوں گا۔

اور یہ ممکن ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے بعض اولیاء کو وہ علم عطا
فرمایا ہے جو اُس نے اپنے انبیائے کرام کو عطا فرمایا، جب کہ جو اصلاح و بجز
سے ہوتی ہے وہی کرامت سے ہوتی ہے، اور بیشک نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا میں زمین و آسمان کی ہر چیز کو جانتا ہوں، تو شیخ اپنے
مرید اور شاگرد کے احوال کو جانتا ہے اور یہ تعجب کی بات ہے، اُس کا
علم ہر معلوم کے متعلق محیط ہو، یا غیب حقیقی کے ساتھ جیسا کہ شاگرد کے
فعل کا علم کہ کل وہ ایسا کرے گا یا وہ فلاں جگہ فوت ہوگا۔

یا غیب اضافی کے ساتھ شیخ کے نزدیک وہ غیب جو اللہ تعالیٰ
سبحانہ کے ساتھ مختص ہے تو وہ غیر اللہ کے لئے بھی ثابت ہے تو یہ
شُرک ہوگا، اور شائد شیخ اسماعیل دہلوی کی مراد شاگرد کے ماضی اور
مستقبل کے تمام احوال کا علم ہے، یا اُس کی موت فلاں جگہ واقع ہوگی، تو
جب اس کا یہ اعتقاد ہوگا کہ اُس کے شیخ کا یہ علم اللہ سبحانہ کے اعلام

کے علاوہ ہے تو بے شک یہ شرک ہوگا۔

فصل

شرک فی العادت کے تحت بہت سے افعال آتے ہیں، جن میں سے بعض کفر کے درجہ تک بعض حرمت کے درجہ تک اور بعض کراہت تحریمہ اور تنزیہ کے درجہ تک پہنچتے ہیں، اور ان تمام افعال کو کفر و شرک قرار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی توحید کی تصدیق کرنے والا شرک اکبر کی تینوں اقسام سے اجتناب کرتا ہے اور اس امر کا حکم دیگر تمام گناہوں کے حکم میں ہے، یعنی بغیر توبہ کے اس کی مغفرت کا امکان ہے، جیسا کہ اس کا بیان اس کے بعد آئے گا۔

عبدالنبی، غلام نبی نام کیسے ہیں

ہمارے ساتھیوں سے شیخ اسماعیل دہلوی نے غلطی کی ہے اس نے شرک کی جن تمام اقسام کو ناقابل بخشش قرار دیا ہے ان میں شرک فی العاد کو بھی داخل کیا ہے اور شرک فی العادت میں ان ناموں کو شامل کیا ہے جن سے غیر اللہ کی عبودیت کے معنی مفہوم ہوتے ہیں جیسا کہ عبدالحسین عبدالنبی اور ان جیسے نام ہیں۔

ربا غلام علی، غلام محی الدین، غلام محمد اور غلام غوث نام رکھنا تو یہ نفس حدیث سے بلا کراہت جائز ہے۔

ویکن البتہ وہ کتنا ہے میرا لڑکا میری لڑکی میرا جوان لڑکا یا میری جوان لڑکی تو اسے ہمارے بھائیوں کا مکروہ یا شرک اکبر کہنا غلط ہے،

شارع علیہ السلام کے علم میں ہے کہ عبد اللہ اور عبد الرحمن نام اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں اگر عبودیت کے معنوں میں دوسرے اسماء کا اطلاق عبادت کے معنوں میں ہوتا تو شارع اس سے روک دیتے جبکہ اس کے برعکس متعدد احادیث سے عبد کا عرفی مالک کی طرف انصاف و انتساب ثابت ہے اور یہی امر ان ناموں سے ظاہر ہوتا ہے جن میں غیر اللہ کی عبودیت کے معنی پائے جاتے ہیں تو یہ شرک اکبر نہیں جب کہ تیرا ارادہ عبودیت رقیۃ و عرفیہ خدمت کے معنوں میں ہے اور اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد دلالت کرتا ہے۔

فَلَمَّا شَاءَ مَا صَالِحًا جَعَلَهُ لَهٗ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا

پھر جب اُس نے اُن دونوں کو جیسا چاہیے تھا بچہ عطا فرمایا انہوں نے اس کی عطا میں شریک ٹھہرائے۔

اگر یہ امر شرک اکبر ہوتا تو اس کا صدور نبی سے نہ ہوتا ایسے ہی اس کا صدور اُن کی زوجہ محترمہ حضرت حواء علیہا السلام سے ہوتا ہے۔ ان شریکات میں سے اُن کا یہ کہنا کہ جو اللہ چاہے اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چاہیں یا جو اللہ تعالیٰ اور تو چاہے! تو اگر کہا: جو اللہ تعالیٰ چاہے یہ تو چاہے یا اللہ تعالیٰ چاہے پھر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چاہیں تو اس میں کس کی رائے ہے؟

اللہ کے سوا کسی کی قسم کھانا

ان میں سے ایک غیر اللہ کی قسم کھانا ہے! اگر غیر صنم یا طاغوت ہے

اور حلف سے اُس کا مقصد صنم یا طاغوت کی تعظیم کرنا ہے تو یہ کُفر ہے اس کے لئے تجدیدِ ایمان ضروری ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔

مَنْ حَلَفَ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّىٰ فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
جو شخص لات اور عزیٰ کی قسم کھائے تو وہ لا الہ الا اللہ کہے یعنی تجدیدِ ایمان کرے۔

اگر غیر سے مراد ماں باپ یا بنی دلی ہیں تو ان کی قسم کھانے میں کراہت ہے اور بعض نے افلاح اور اُس کے باپ کی حدیث سے جائز کہا ہے اگر سچی ہو، ایسے ہی کعبہ و مسجد اور بنی یا دلی کی قبر کا حلف اٹھانا ہے اور اس میں بطور خاص ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قسم کھانے میں اختلاف ہے اور جمہور عدم جو از پر ہیں جب کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زوجہ محترمہ حضرت اُم رومان رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ کہا تھا کہ مجھے میری آنکھوں کی ٹھنڈک حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قسم ہے۔

ربا قرآن کا حلف اٹھانا تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ اللہ کا نام ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات و صفات کی قسم اٹھانے میں کچھ ڈر نہیں۔

اللہ تعالیٰ کی نذر

ان میں سے یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی نذر مقامات و اوقات شرک میں ادا کرنا تو مشرکین کے ساتھ مشابہت کی بنا پر اس سے احتراز لازم ہے اور اس کی دلیل بوانہ کے مقام پر اُونٹ کی قربانی ہے۔

نے نے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا، فیہا وشن من
 الاوثان جابلیۃ حل کان عید من اعیادہم کیا وہاں دور جاہلیت کا بت یا
 مشرکین کی کوئی عید ہے؟

فاتحہ خوانی جائز ہے

رہی غیر اللہ کی نذر تو یہ صریح شرک ہے کیونکہ نذر عبادت ہے اور
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: انما النذر ما یبتغی بہ وجہ اللہ
 اور اگر نذر اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کا ثواب نبی یا ولی یا اموات
 میں سے کسی کو پہنچانا مقصود ہے تو یہ جائز ہے اور اس زمانہ میں اس
 کا نام فاتحہ ہے اور اس کی صراحت مولانا عبد العزیز دہلوی اور مولانا
 اسحق اور دوسروں نے کی ہے بعض نے کہا کہ اس عمل کی اصل شرح
 میں نہیں پائی جاتی لہذا بدعت قرار پائے گی؟ جب کہ دوسروں نے ان
 کے جواب میں کہا: اس کی اصل شریعت میں موجود ہے اور وہ حضرت
 ام سعد کے کنوئیں کی حدیث ہے اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے حاء کے کنوئیں کے لئے کہا کہ یہ اللہ عزوجل کی طرف اور اس کے
 رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف منسوب ہے اور دوسری روایت میں
 ہے اللہ تعالیٰ کی طرف اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف صدقہ
 میں کہتا ہوں! یہ عمل تمام صوفیاء کرام کے درمیان بغیر اختلاف و
 انکار کے متداول اور مروج ہے۔

فائدہ جب نذر کا حلوہ، روغن زیتون یا نقدی اور کھانا دانی
 یا نبی کی قبر کی طرف لایا جائے گا تو بلاشبہ یہ نذر باطل اور شرک معصیت

فرار پائے گی اور اس پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے من قدم ذباباً فی الصم
یعنی جو بُت کی طرف ایک لکھی بھی لاتا ہے، اور بعض نے جائز کہا ہے جب
نذر اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ہو اور قبر کی طرف ہر یہ بھیجا ہو اور
اسے بُت پر قیاس کرنا درست نہیں جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے کہ
بُت کی طرف ہر یہ لے جانے والا بالاتفاق مشرک ہے۔

مَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ

اگر اولیاء اللہ کی نذر مان کر اُن کی قبور کی طرف ہر یہ لے جائے گا
تو وہ بھی متفق علیہ مشرک ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کی نذر مان کر اولیاء اللہ
کی قبور پر لے جاتا ہے تو اس میں اختلاف ہے، پھر اس میں اختلاف
کرتے ہیں کہ حلویہ و زریتمون اور نقد و طعام باصنام و طواغیت یا قبور
انبیاء و اولیاء کی طرف نذر یا ہر یہ لے کر جانا بالکل حرام ہے یا نہیں ؟
چنانچہ فقہاء احناف و شوافع نے مہربانی اور حلوان کاہن پر قیاس کرتے
ہوئے حرام کہا ہے اور اس پر مَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ سے دلیل پڑتی ہے
دوسروں نے کہا اُس کے اس فعل حرام کی حرمت ہریت پر اثر
انداز نہیں جوتی بلکہ ہر یہ کا اپنی اصل پر حلال ہونا باقی رہتا ہے۔ اور
مَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ جانور پر حیوان کے لئے مخصوص ہے جب کہ
بعض نے اس سے جانور کو ذبح کرتے وقت اُس پر غیر اللہ کا نام
پکارنا سرا دیا ہے۔

علمائے مکہ نے جو خطوط محمد بن عبد الوہاب کو بھیجے تھے اُن میں
انہوں نے نذر شرعی کے وجوب کے بارے میں کہا یہ علی نفسہ

واجب کے ساتھ نہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص ہے وہ غیر اللہ کے لئے حرام ہے، تو بے شک جو حقیقت کے ساتھ عالم میں بالاستقلال موثر ہے وہ اللہ تعالیٰ کے سوا نہیں اور اس نذر میں پاکیزہ مال سے کسی کے لئے نذر کی گئی چیز اپنی طہارت پر باقی رہے گی اور نجس و حرام نہیں ہوگی اگرچہ نذر حرام ہو۔

میں کہتا ہوں تقویٰ یہ ہے کہ اُس سے پرہیز کیا جائے اور یہ تمام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث پر عمل ہوگا جو مشتبہ چیزوں کے بارے میں ہے و ما بینہا مشتبہات و من الثقی المشبہات

یعنی جو دونوں کے درمیان مشتبہ ہو اور جو اشتباہات سے بچے

اور آپ کا یہ ارشاد اِدْعُ مَا يُرِيْبُكَ اِلٰی مَا لَا يُرِيْبُكَ

یعنی جو چیز تجھے شک میں ڈالے اُسے چھوڑ دے

اس میں راجح امر یہ ہے کہ اصنام و طواغیت کے لئے ہدیہ مطلقاً حرام ہے اور اس میں جو ہدیئے قبورِ انبیاء صالحین کی طرف ہیں اُن کی تفصیل یہ ہے، اگر اُن کے لئے نذر رہے تو حرام ہے اور اگر نذر اللہ تعالیٰ کیلئے ہے اور اُن کو بطور ہدیہ بھیجا گیا ہے تو حلال ہے۔

فاتحہ جائز نذر نیاز حلال

فائدہ ہمارے زمانے کے لوگوں میں یہ امر مشہور ہے کہ وہ کھانا پکاتے ہیں اور حلوہ تیار کرتے ہیں اور کہتے ہیں یہ فلاں انبیاء و اولیاء کی نیاز ہے، پس اگر نیاز کا معنی ہدیہ تحفہ ہے اور غیر اللہ کی نذر مقصود نہیں بلکہ اُس کی رُوح کو ایصالِ ثواب کرنا مقصود ہے تو راجح صورت

کی حیثیت سے حلال ہے جس کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔ اور اگر راجح کے علاوہ ہے تو اُس کی حرمت ہے۔

علمائے مکہ نے محمد بن عبد الوہاب کو لکھے گئے اپنے خطوط میں کہا اگر نذر اللہ کے لئے ہو اور مصرف کے بیان میں نبی یا ولی کا تذکرہ ہو یا توسل کے طریق پر یوں کہے یا اللہ اگر میری حاجت پوری ہو جائے تو فلاں نبی یا ولی کے خدام پر صدقہ کروں گا یا اُس کے دروانے پر فیروں کو کھانا کھلاؤں گا۔

یائوں کہے یا اللہ فلاں کی برکت سے میری حاجت کو پوری فرما اور ایسے ہی وہاں پر صدقہ کرے یا انہیں ثواب کا ہدیہ پہنچائے۔

یائوں کہے یا نبی اللہ یا ولی اللہ میرے لئے اس حاجت میں اللہ تعالیٰ سے دُعا فرمائیں اگر اللہ تعالیٰ میری حاجت کو پورا فرمادے تو میں آپ کو اس صدقے کا ثواب ہدیہ کروں گا تو ان تمام صورتوں میں نذر جائز ہے۔

رہا یہ کہنا کہ یہ نبی کی نذر ہے اور یہ ولی کی نذر ہے تو یہ نذر شرعی نہیں اور نہ ہی اس میں نذر شرعی کے معنی پائے جاتے ہیں اور جو اکابر کو ہدیئے دیئے جاتے ہیں انہیں عرف عام میں نذر کہتے ہیں، انتہی

ستاروں سے بارش کا تعلق جوڑنا

ان میں سے ستاروں کے طلوع و تغیر کی تبدیلی سے بارش کا حساب لگانا ہے؛ حدیث میں اس لفظ کو کفر کہا گیا ہے جس سے مراد یہ ہے کہ جیسے ہم پہلے کفر پر عمل کرتے تھے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا من ترک الصلوة

تعمد اُفقد کفر، یعنی جس نے جان بوجھ کر نماز چھوڑی، اُس نے کفر کیا اور دوسری حدیث میں ہے، مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ، یعنی جس نے خیر اللہ کی قسم کھائی اُس نے شرک کیا۔

طیبی نے کہا ستاروں کے بارے میں جو شخص یہ عقیدہ رکھے کہ یہ فاعل، مدبر اور بارش کو پیدا کرتے ہیں جیسا کہ اہل جاہلیت کا گمان تھا تو وہ شخص حقیقی کافر ہے۔

اور جو شخص یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ بارش اللہ تبارک و تعالیٰ کے فضل اور ارادے سے اُترتی ہے اور ستاروں کا طلوع و تبدیل ہونا بارش کی نشانی ہے تو اُس نے مکر وہ امر کا ارتکاب کیا،

ان میں سے یہ ہے، نجومی یا کاہن کے پاس آکر اُن سے پوچھنا، ستارہ شناسی، فال نکالنا، شگون لینا، اعداد و دس گنا کر کے حساب نکالنا بر قالی بد قالی بد شگون کھوپڑی وغیرہ پر لکھنا ہے۔

سعد اور منحوس دن

ان میں سے بعض ایام و تواریخ کو مسعود اور بعض کو منحوس قرار دینا ہے، قرآن مجید میں جو یوم نحس مُستمرّد ہوا ہے اس سے قوم عاد کے لئے نحس ہونا مراد ہے، حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی تفسیر میں فرمایا: چار دن نحس مُستمرّ ہیں اور قرآن میں وارد ہونے والے ایام نحس سے مراد وہ چار دن ہیں، جن میں قوم عاد پر عذاب نازل ہوا اور ان سے عام چار دن منحوس مراد نہیں حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ دن اللہ کے دن ہیں اور بندے

اللہ کے بندے ہیں۔

اس طرح شرک ہے

ان میں سے غیر اللہ کے لئے تحت و تعظیم کے طور پر سجدہ، رکوع، عاجزی اور قیام نماز کی طرح قیام ہے، اگر ان امور کو غیر اللہ کی عبادت کے طور پر کیا جائے گا یعنی یہ عقیدہ رکھا جائے کہ وہ مستقل مختار بذاتہ ہے یا اللہ کے ساتھ شریک ہے یا اللہ سبحانہ نے اُسے بعض امور تفویض کئے ہیں جن میں وہ اللہ تعالیٰ کے اذنِ جرید اور حکم و امر میں محتاج نہیں بلکہ وہ اس میں جو چاہے جب چاہے تعریف کرے تو یہ شرک اور کفر ہے،

تعظیم و قیام شرک نہیں

رہا آنے والے کی تعظیم اور احترام کے لئے نماز کی طرح قیام تو بعض نے اسے مکروہ اور بعض نے جائز کہا جب کہ مختار مذہب جائز ہے، جیسا کہ بادشاہوں، بڑے لوگوں اور مشائخ و علماء کے گرد قیام ہوتا ہے، اور جو شخص اس سے سرور حاصل کرتا ہے اور خدام کو حکم دیتا ہے کہ وہ اُسے حلقے میں لے کر قیام کریں تو اُس کا ٹھکانہ جہنم ہے

ان میں سے علماء و أمراء اور فقراء کے سامنے زمین کو بوسہ دینا ہے اس میں اختلاف ہے بعض نے اسے مکروہ اور بعض نے حرام کہا اور راجح قول مکروہ ہے۔

ان میں اللہ تبارک و تعالیٰ کو مخلوقات میں سے کسی کا سفارشی

بنانا ہے جیسا کہ حدیث میں اعرابی کا قول ہے اور اس میں بعض جہلا کہتے ہیں یا شیخ عبدالقادر جیلانی شیاً للہ تو وہ اسم اللہ سفارشی قرار دیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے پناہ دے، اگر اللہ کہنے سے ان لوگوں کی مراد اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کا وعدہ یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب حاصل کرنے کے لئے ہے تو یہ مشرک نہیں ہوگا، اس کے علاوہ غیر اللہ کو پکارنے کا کلام باقی ہے اور اُس میں تفصیل موجود ہے جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔

تعویذ گنڈا کے بارے میں

ان میں سے یہ ہے کہ تعویذ گنڈا اور دھاگہ کوئی چیز نہیں جو رسم جاہلیت کے مطابق گلے میں ڈال لیتے ہیں ایسے ہی جاہلیت کے الفاظ جن کا معنی معلوم نہیں، یا وہ الفاظ جو اسماء شیطانیہ کو متضمن ہیں یا وہ الفاظ جو کفر و شرک کو شامل ہیں نیز ستاروں اور ارواح کفار و شیاطین سے مدد مانگنا ہے۔

رہا تعویذ گنڈا میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے اسماء کا ذکر کرنا اور اُن میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کلام لکھنا جیسا کہ ماثور دعائیں اور ملائکہ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے نیک بندوں کے نام لکھنا تو اس میں کچھ حرج نہیں۔

گلے میں تعویذ پہننے کے جواز میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت موجود ہے لیکن ہمارے ساتھیوں سے سید صاحب نے تعویذ پہننے کو مطلقاً مکروہ قرار دیا ہے یہاں تک کہ بچے کی گردن میں

تغویز ڈالنے کو بھی مکروہ کہا ہے اور ایسے ہی بازو دوں اور پنڈلی پر تغویز باندھنا مکروہ کہا ہے۔

نسائی شریف کی حدیث میں وارد ہوا کہ جو شخص گرہ باندھ کر پھونک لگاتا ہے تو بے شک یہ جاؤ و ہے جب کہ اس کے برعکس ہمارے ساتھیوں میں سے شیخ ولی اللہ دہلوی گلے میں دھاگہ باندھنے کو جائز قرار دیتے ہیں، اور اس میں اُن کا اعتقاد ہے کہ سورۃ الرحمان پڑھ کر ہر فبائی الا ربکما تکذبان پر دھاگے کو گرہ لگائے تو بچے کے جسم پر چھک اور دانے وغیرہ نکلنے سے حفاظت ہو جاتی ہے۔

ایسے ہی علماء نے مسافر کے بازو پر امام ضامن باندھنے کو مکروہ کہا ہے جو ہمارے زمانے میں جہلاء کے درمیان رائج ہے کہ درہم و دینار یعنی روپے پیسے میں دھاگہ ڈال کر سفر کو جاتے ہیں اگر اس درہم و دینار سے مراد اللہ تعالیٰ کی نذر ہے اور مسافر اسے فی سبیل اللہ خرچ کرے گا اور یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ یہ سفر و حضر میں حافظ و ضامن ہے تو یہ فعل بدعت مکروہہ ہے کیونکہ شارح علیہ السلام سے اس کی اصل موجود نہیں، اور اگر غیر اللہ کی نذر ہے جیسا کہ اماموں سے کسی امام کے بارے میں سمجھتے ہیں کہ وہ اس کے ساتھ مسافر کی حفاظت کریں گے تو یہ شرک صریح ہے اور ایسا کرنے والا ایمان سے نکل جاتا ہے اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے پناہ میں رکھے۔

شفاعت کیسے ہوگی

ان میں سے اللہ تعالیٰ کے پاس وجاہت و قوت سے شفاعت کرنے

کا عقیدہ ہے جیسا کہ سلاطین زمانہ کے سامنے اُمراء و ارکانِ سلطنت سفارش کرتے ہیں۔

جب کہ شریعت میں یہ شفاعت ایک کمزور اور متضرع بندے کی اپنے پروردگار کے حضور میں اُس کی اجازت و رضا اور اشارہ و ایما پر سفارش کرنا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بعض مقامات پر جس شفاعت کا ذکر فرمایا ہے وہ یہی شفاعتِ اولیٰ ہے دوسری صورت میں شافع جس کے حضور میں شفاعت کرے گا وہ اُس کے نزدیک مجبور قرار پائے گا اور مشرکین عرب یہی اعتقاد رکھتے تھے کہ اُن کے محبوب اللہ تعالیٰ کے حضور میں شفاعت کریں گے چنانچہ انہوں نے کہا:

وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ۚ

کہتے ہیں ہم تو صرف اتنی بات کیلئے پوجتے ہیں کہ ہمیں اللہ کے پاس نزدیک کر دیں۔

مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا
أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ ۚ

کیا انہوں نے اللہ کے مقابل کچھ سفارشی بنا رکھے ہیں

لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ۚ

اللہ کے سوا ان کا نہ کوئی حمایتی ہے نہ سفارشی

اور حق یہ ہے کہ اس شفاعتِ شرکیہ کی مثل عقیدہ شرک میں داخل

ہے اور انسان اس کے ساتھ ایمان سے نکل جاتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا،

وَجِئْهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ
دُنْيَا دَاخِرَتِ مِیْن دَجِیْمِہ ادر قربت والا سہوگا،
الْمُقَرَّبِينَ

نسبت حقیقی و مجازی

اس کا معنی اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں صاحبِ تکریم ہونا ہے نہ کہ
اُسے العیاذ باللہ حضرت الوہیت میں قوت حاصل ہے ان میں سے یہ
کہنا کہ مجھے اس دواء سے شفاء اور فائدہ حاصل ہوا ہے اور اس سے
بیماری اور نقصان پہنچا ہے اور آج دودھ پینے سے میرے پیٹ میں
درد ہونے لگا یا سنا، استعمال کرنے سے اسہال ہوا ہے اور ایسے ہی
دوسری چیزیں، تو اچھی بات یہ ہے کہ یوں کہا جائے اللہ تعالیٰ نے
مجھے فلاں دواء سے شفاء اور فائدہ پہنچایا ہے اور جب اللہ تعالیٰ
چاہتا ہے تو سنا، اسہال لاتی ہے اور پانی نمی دیتا ہے اور آگ جلاتی
ہے، اور اگر مومن مجازاً آثار کو اسباب سے منسوب کرے جیسا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے: مومن اللہ کے نام پر
ذبح کرتا ہے نام لے یا نہ لے اور فی الحقیقت غیر اللہ کو متصور نہیں کرتا
اسلئے ان کلمات کی مثل کلمات پر عوام کو ملامت نہیں کی جائے گی رہے اللہ

کے خاص بندے تو وہ اس میں شدید احتیاط کرتے ہیں بلکہ غیر اللہ کی طرف لفظ بادشاہ کی اضافت کرنے سے بھی احتراز کرتے ہیں پس وہ نہیں کہتے کہ یہ میرا کپڑا، میرا گھر، میرا بندہ، میری قوم اور میرا مال ہے اور ایسے ہی دوسرے کلمات ہیں کیونکہ تمام مال اللہ کا ہے اور وہی حقیقی مالک ہے۔

علم سحر و نجوم

ان میں سے جادو، فال نکالنا، ٹونا ٹوٹکا، تعویذ دھاگہ سمریز اور اس کی مثل دوسرے شعبہ کے اور سفلی کام ہیں جن میں نظر اور جنوں اور شیطانوں کے ساتھ مدد حاصل کرنا ہے بعض لوگوں نے بچوں کے لئے تعویذ لکھنا جائز کہا ہے، اور ہمارے امام احمد بن حنبل نے جادو سیکھنے سکھانے کو کفر کہا ہے، بعض نے کہا جادو کا اجراء اور اُسکا چلانا کفر ہے اور سیکھنا سکھانا گناہ کبیرہ ہے۔
تعب ہے کہ رازی نے کشف المکرم نامی کتاب سحر و نجوم کے علوم پر کیسے لکھ دی۔

رہا، آلات کے توسط سے اعمال عجیبہ تو یہ جادو میں داخل نہیں، جیسا کہ ٹیلی گراف، ٹیلی فون، گراموفون، ڈائنامیٹ، دخانی جہاز، جنگی کشتیاں، لاسکی ٹیل گراف، تھرمائیٹر، طوفان کی پیش گوئی کرنے والا آلہ بندی کا پیما، دھوئیں سے پاک بارود اس قسم کی دیگر لطیف مصنوعات ہیں

تقدیر شرک میں

ان میں سے غیر اللہ کو اللہ تعالیٰ کی مثل پکڑنا اور اُن کے ساتھ

اللہ تعالیٰ جیسی محبت کرنا اور وہ شخص جو رائے اور قیاس کو رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم کی حدیث پر مقدم سمجھے تو وہ اس مشرک میں مبتلا ہے، رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اور آپ کے آل و اصحاب سے محبت کرنا تو یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی محبت میں داخل ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں سے محبت کرنا ہے،

ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے کہا جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کا دعویٰ کرے اور دوسروں کی بات کو آپ کے قول پر مقدم سمجھے تو وہ جھوٹا ہے،

ان میں سے تقلید جامدہ ہے جسے عام لوگوں نے اختیار کر رکھا ہے یعنی نص کی موجودگی کے باوجود اُس کے خلاف مجتہد کے قول کو نہ چھوڑنا اور یہ فی الحقیقت مشرک فی الرسالت ہے اور غیر اللہ کو اللہ تعالیٰ کی مثل بنانے میں داخل ہے اور اس پر عدی بن حاتم کی یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ ربیع بن انس نے کہا! میں نے ابی عالیہ سے کہا یہ ربوبیت کیسے ہوتی ہے؟ انہوں نے کہا! وہ اللہ کی کتاب میں وہ امر پاتے ہیں جس کا انہیں حکم دیا گیا اور اُس سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہم اپنے علماء و اجارہ پر کسی چیز کو سبقت نہیں دیں گے وہ جو کام کہیں گے ہم کریں گے اور جس سے روکیں گے ہم رک جائیں گے یہ لوگ اللہ کی کتاب کو پس پشت ڈال دیتے ہیں اور لوگوں کی باتوں سے نصیحت پکڑتے ہیں۔

ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے کہا! توبہ شک بنی کے درمیان اُن کی عبادت حرام کو حلال کرنے اور حلال کو حرام کرنے میں تھی نہ وہ اُن

کے لئے نازیں پڑھتے اور نہ روزے رکھتے اور اللہ کے سوا دوسروں کی عبادت کرتے تو یہ بندوں اور اموال کی عبادت ہے،

کعبے کے ساتھ شرک

ان میں سے ریاء اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول باتوں کے ساتھ شرک ہے اور ان میں کعبہ شریف کے ساتھ شرک ہے جیسا کہ قبور، دوسری مسجد، مرشد اور شیخ کا طواف کرنا یا قبروں کو مس کرنا اور چومنا اور ان پر غلاف اور دائیں چڑھانا،

مشرکوں کے ساتھ شرک

ان میں سے مشرکین کی عیدوں اور کافروں کے میلوں اور مراسم میں شراکت اور ان دنوں میں اظہارِ فرحت و سرور اور زینت کرنا ہے جیسا کہ عید نوروز، دیوالی، دسہرہ، ہولی اور اس قسم کے تہوار منانا ہے، اس باب کی اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد میں ہے،

من تنافى ديار العجم فعمل نوروزهم ومهرجاناتهم حشرهم
جو شخص ديارِ عجم میں ہونے والے اُن کے نوروز اُن کے مہر جان کے
دنوں کو منائے گا اُس کا حشر اُن کے ساتھ ہوگا۔

کرسمس ڈے منانا

رہا کرسمس کی عید یعنی حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے یوم پیدائش

پر خوشی کرنا جیسا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یوم پیدائش پر خوشی کی جاتی ہے تو ہم حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور تمام انبیاء علیہم السلام کی خوشی منانے میں کافروں سے زیادہ حق دار ہیں۔

محفل میلادِ مصطفیٰ

ہمارے نبی حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جشنِ ولادت کے اظہار کے لئے مجلس میلاد قائم کرنے میں اختلاف ہے اگر بدعات و محرمات سے خالی ہو تو جائز ہے جیسا کہ ابن جوزی، نووی، ابن حجر، سخاوی، سیوطی، اور قسطلانی نے بیان کیا اور اس کی اصل انہوں نے پیر اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنے والی حدیثوں سے نقل فرمائی اور بعض نے اسے مکروہ کہا جیسا کہ ابن حارج، فاکہانی، شیخ احمد مجد و سرہندی سید اور ہمارے شیخ بشیر الدین قنوجی ہیں اور یہ اسے بدعت قرار دیتے ہیں اور راجح قول دوسرا ہے، کیونکہ یہ مجلس ثواب کی نیت سے منعقد کی جاتی ہے تو اس میں بدعتِ مباحہ داخل نہیں جیسا کہ لوگوں کی عادت ہے اور ان کی کھانے پینے، شادی بیاہ، منگنی اور خوشی کی رسمیں ہیں،

ربا ذکر ولادت کے وقت قیام تو اس کی مخرج میں اصل موجود نہیں اور اکثر لوگوں نے اس کے بدعتِ قبیحہ ہونے کی صراحت کی ہے اور ایسے ہی غم و اندوہ کی مجالس ہیں جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کا قصہ یا ہمارے امام حسین بن علی علیہما السلام کی شہادت کا واقعہ بیان کیا جاتا ہے تو اس کے بدعتِ مکروہ ہونے

پر اتفاق ہے، ایسے ہی عرس کے بدعت مذمومہ ہونے پر اتفاق ہے،
یعنی قبروں پر چراغ جلانا اور لوگوں کو اس طرف دعوت دینا اور خوشی منانا

مخصوص نیازیں

ان میں سے مخصوص شرائط و قیود کے ساتھ نیازیں ہیں جیسا کہ
اہل جاہلیت کی عادت ہے اور کہتے ہیں! یہ نیازیں سیدہ فاطمہ الزہراء سلام
اللہ علیہا کی ہے اسے مرد اور بیوگان نہیں کھا سکتے، جبکہ بعض نیازیں
مردوں کے لئے مخصوص ہیں اور ان کی بیویوں پر حرام ہیں،
ایسے ہی بعض نیازوں کے لئے کھانے کی قسمیں مخصوص کر رکھی
ہیں اور اس میں دوسری قسم جائزہ نہیں سمجھتے تو کیا یہ اللہ تبارک و تعالیٰ
پر افتراء اور دین میں اختراع نہیں اور کیا یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جرأت نہیں اللہ ہمیں اس سے پناہ میں رکھے،

فصل

انبیاء صالحین کا وسیلہ

اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف انبیاء کرام اور اُس کے نیک بندوں کا وسیلہ پکڑنے کے جواز میں اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں وسیلہ مطلقاً جائز نہیں، بعض کہتے ہیں مردوں کے علاوہ زندوں کا وسیلہ جائز ہے، بعض کہتے ہیں وسیلہ پکڑنا مطلقاً جائز ہے خواہ زندہ سے ہو یا فوت

بعض کہتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وسیلہ جائز ہے دوسروں نہیں، یہ قول ابن عبد السلام کا ہے اور اسے مروزی نے "المنسک" میں امام حضرت امام احمد بن حنبلؒ سے نقل کیا ہے کہ بے شک وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وسیلہ پکڑتے تھے اور ابن قیم نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

دوسرے قول میں اُسکے شیخ نے دو روایتیں بیان کیں اور اُسے امام صاحب میں سے سُبکی، شوقانی اور سیّد نے اختیار کیا۔

اختیار شدہ قول اور حیاتِ انبیاء

تمیزِ قول مختار ہے کیونکہ جب یہ ثابت ہو گیا کہ غیر اللہ کا وسیلہ جائز

ہے تو پھر زندوں کے اختصاص کی کونسی دلیل ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ توسل منع ہے پر کوئی دلیل نہیں اور بے شک حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ توسل لوگوں کے ساتھ اُن کا دعا کرنا تھا اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں ایسے ہی شہداء اور صالحین اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور بیشک ابن عطاء نے ہمارے شیخ ابن تیمیہ پر دعویٰ کیا تھا مگر اُس سے سوائے اس کے کوئی چیز نہ ثابت کر سکے۔

ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے استغاثہ جائز نہیں لیکن وہ عبادت کے معنوں میں ہے ہاں آپ کے ساتھ توسل جائز ہے۔

وسیلہ کلی والے کا

بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال پاک کے بعد عثمان بن حنیف نے ایک شخص کو سکھایا جو اُن سے اختلاف رکھتا اور اس دعا کی طرف التفات نہ کرتا تھا جس میں ہے،

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ وَاتَّوَجَّہُ اِلَیْکَ نَبِیَّنا مُحَمَّدٌ نَبِیُّ الرَّحْمَۃِ ؕ اِلٰی اٰخِرِہٖ ؕ

الہی! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیرے نبی رحمت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وسیلہ سے تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں۔

بیہقی نے اسے متصل اسناد کے ساتھ نقل کیا اور اس کے رجال ثقہ ہیں، مین نہیں جانتا کہ اس کے خلاف کیوں کہا جاتا ہے، جب کہ قرآن مجید کی نص سے ثابت ہے کہ اعمال صالحہ کیساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ

کی طرف توسل جائز ہے تو اسے صالحین کے ساتھ بھی قیاس کیا جاسکتا ہے۔
امام جزری نے حصین حصین میں آداب دعا کے سلسلہ میں کہا: اللہ تعالیٰ
کی طرف انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات اور اللہ تعالیٰ کے نیک
بندوں کا وسیلہ پکڑیں۔

دوسری حدیث میں آیا ہے: يَا مُحَمَّدُ اِنِّي اَتَوَجَّهُ بِكَ اِلٰى رَبِّي يَا مُحَمَّدُ
میں اپنے رب کے وسیلہ سے آپ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔
سید نے کہا: یہ حدیث حسن ہے اور موضوع نہیں اور حافظ ترمذی
نے اس کی تصحیح کی ہے۔

حدیث دعائیں وارد ہوئی ہے: اَللّٰهُمَّ بِحَمْدِ نَبِيِّكَ وَبِمُوسَىٰ نَجِيِّكَ
میں اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وسیلہ سے اور اپنے نبی موسیٰ علیہ
السلام کے توسل سے میری حاجت پوری فرما، اسے ابن اثیر نے نہایت
اہل اور پٹنی نے مجمع میں نقل کیا ہے۔

حاکم و طبرانی اور بیہقی نے حضرت آدم علیہ السلام کی دعا کی حدیث
میں نقل کیا ہے کہ اُس میں ہے یا رب میں تجھ سے بحق محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم سوال کرتا ہوں۔

ابن منذر نے نقل کیا ہے کہ اس دعا میں ہے ۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ بِجَاهِ مُحَمَّدٍ عِنْدَكَ وَكَرَامَتِهِ عَلَيْكَ
یعنی الہی میں بجاء محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تجھ سے سوال کرتا ہوں
جو تیرے نزدیک صاحب عزت و کرامت ہے۔

اہل علم و فضل کا وسیلہ

امام سبکی نے کہا: توسل و استغاثہ اور سفارش اچھی چیز ہے۔

امام قسطلانی نے زیادہ کیا کہ تضرع، گڑگڑانے اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوں اور سلف و خلف میں کسی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا یہاں تک کہ ابن تیمیہ آیا اور اس انکار کیا۔

ہمارے ساتھیوں میں سے شوکانی نے کہا: وسیلے کا جائز ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہی مخصوص نہیں جیسا کہ عزالدین بن عبد السلام کا گمان ہے بلکہ اہل فضل و علم بھی اللہ تبارک تعالیٰ کی طرف وسیلہ ہیں فی الحقیقت تو صل اُن کے اعمال صالحہ اور اُن فضیلتِ فاضلہ کے ساتھ ہے۔

دوسرے مقام پر کہا انبیاء و اولیاء میں سے کسی بھی نبی یا ولی کا پکڑنے میں کچھ حرج نہیں اور نہ ہی علماء میں سے کسی عالم کا وسیلہ پکڑنا جائز ہے۔

اور جو شخص کسی قبر کی زیارت کے لئے جا کر اللہ وحدہ کے حلقہ میں اُس میت کو وسیلہ بنا کر دعا کرے اور کہے: اے الہی میں تجھ سے اس لئے شفاء کا سوال کرتا ہوں اور اس نیک بندے کو تیری طرف سے بناتا ہوں تو اس کے جائز ہونے میں کچھ تردد نہیں، انتہی مختصراً۔

ہمارے بزرگ شیخ مولانا اسماعیل نے اپنی کتاب بآئہ مسائل میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے اس طرح دعا کرنا جائز کہا ہے کہ بحرمۃ فلان میری حاجت پوری فرما اور روایت آئی ہے کہ دعا کا آغاز اس طرح کرے: بحرمۃ الشہر الحرام والمشعر العظام وقبر نبیک علیہ السلام۔

یعنی بحرمۃ حرمت واسے کہنے کے اور شاعر عظام کے اور تیرے

نبی علیہ السلام کی قبر مبارک کے مولانا اسماعیل شہید نے تقویۃ الایمان میں
ایسا کہنا جائز لکھا ہے

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بِوَسْیْلَةِ فُلَانٍ مِنَ الْاَوْلِیَاءِ

یعنی الہی میں فلاں ولی کے وسیلہ سے تیرے حضور میں سوال
کرتا ہوں

فصل

حضرت آدم علیہ السلام کی دعا کیسے قبول ہوئی بحق یا بحرمّت

اس میں اختلاف ہے کہ دعا میں بحق فلاں کہے یا بحرمّت فلاں، جیسا
کہ تمام تر صوفیاء کرام کے نزدیک مرسوم ہے بعض نے کہا جائز نہیں کیونکہ
اللہ تبارک و تعالیٰ پر کسی کا حق نہیں اور درست بات یہ ہے کہ یہ جائز ہے
کیونکہ قرآن مجید اور احادیث مبارکہ صحیحہ میں لفظ حق وارد ہوا ہے اللہ تعالیٰ
کا ارشاد ہے

وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ

اور مسلمانوں کی مدد فرمانا ہمارے ذمہ ہے

بَلٰی وَّعَدًا عَلَیْهِ حَقًّا وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ
ہاں کیوں نہیں سچا وعدہ اُس کے ذمہ پر لیکن
اکثر لوگ نہیں جانتے

حضرت آدم علیہ السلام نے کہا اللّٰهُمَّ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ عَلَیْكَ . یعنی الہی اُس حق

کے ساتھ جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تجھ پر ہے۔

جب حضرت آدم علیہ السلام نے سوال کیا تو اللہ سبحانہ نے انہیں فرمایا جب تو نے مجھ سے بحق اُن کے سوال کیا تو میں نے تجھے بخش دیا حاکم نے اسے صحیح کہا

دیلمی نے داہی سند کے ساتھ روایت کی جس میں ہے،

اللهم انی اسألك بحق محمد وآل محمد

یعنی حضرت آدم علیہ السلام نے کہا اے الہی میں بحق محمد اور آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تجھ سے سوال کرتا ہوں۔

ابن بخار حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا وہ کلمات کیا تھے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کی توبہ قبول فرمانے کے لئے انہیں القاء فرمائے؟

آپ نے فرمایا! بحق محمد و علی و فاطمہ اور حسن و حسین علیہم الصلوٰۃ والسلام، دارقطنی نے کہا اس کے ساتھ عمرو بن ثابت کا تفرّد ہے اور یحییٰ نے کہا وہ ثقہ اور مامون نہیں، ابن حبان نے کہا موضوع روایات بیان کرتا ہے۔

حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا الہی میں تجھ سے اُس حق کے ساتھ سوال کرتا ہوں جو تجھ پر سائلوں کا ہے، اور بحق تیری طرف اس مشیت کے اور فرمایا بندوں کا اللہ تعالیٰ پر حق ہے، اور فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ پر اُس کا حق ہے کہ اُسے جنت میں داخل کرے۔

ربا و دعا میں بحرمت کہنا تو یہ نبی اکرم حضور رسالتکتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہے جیسا کہ اس سے پہلے ہم نے بیان کیا۔

انتباہ! غیر اللہ سے دُعا اور اُس کی طرف تقرب اور اُس کے نزدیک تضرع اس گمان کے ساتھ کرے کہ وہ اُس کے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے درمیان ایسے وسائط ہیں کہ بغیر اُن واسطوں کے اُسکی دُعا اور نداء اللہ تبارک و تعالیٰ کے دربار میں نہیں پہنچتی اور جو شخص یہ گمان کرتا ہے کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ بڑے بادشاہ کی طرح ہے جس کا چھوٹے بادشاہوں اور وزیروں، امیروں کے واسطے کے بغیر ملنا ممکن نہیں تو ایسا شخص مُشرک اور کافر ہے ابن تیمیہ نے اس کی تصریح کی ہے اور ہمارا کلام تو سَلَّ سے اس قسم میں نہیں بے شک وہ مشرکین کے بارے میں ہے۔

فصل

ذات باری تعالیٰ کے بارے میں عقیدہ

وہ سبحانہ، تعالیٰ عالم سے خارج خلقت سے الگ ہے نہ وہ اپنے غیر کے ساتھ متحد ہے نہ اُس کا اپنے غیر میں حلول ہے اور نہ ہی اُس کے غیر کا اُس میں حلول ہے، اور وجودیہ حلولیہ زندقہ اور خارج از اسلام ہیں۔

رہے صوفیاء و جودیہ جن میں شیخ ابن عربی ہیں تو وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ حلول و اتحاد کے قائل نہیں بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی

ذات کو خلقت سے الگ عرش پر ثابت کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں حق عین خلق و وجود کی جہت سے ہے، تو بیشک وجود ایک ہے اور وہ وجود حق ہے، اور تمام موجودہ اشیاء کا وجود وجود مستقل نہیں جیسا کہ متکلمین۔
وجود واجب اور وجود ممکن دو وجود کہتے ہیں اور غیر مخلوق ماہیت اور ذات کی جہت سے ہے تو بیشک ممکن کی ذات اور اُس کی ماہیت واجب کی ذات اور اُس کی ماہیت سے مغایرت رکھتی ہے اور اُس بات سے فرار کرتے ہیں جو خالق و مخلوق کے درمیان نسبت عامہ سے سمجھی جاتی ہے، جیسا کہ برتن بنانے والا اور برتن اور عمارت اور معمار جب کہ یہ بطلان کے درمیان ہے کیونکہ یہاں حدوثِ عالم سے پہلے سوائے حق کے کوئی چیز نہ تھی تو یہ تمام چیزیں کہاں سے آئیں۔
حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ تھا اور اُس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی۔

ابن عربی اور ابن تیمیہ

ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ پر انکار کرنے میں تشدد کیا ہے اور اُس کی اتباع حافظ تفتازانی نے کی ہے اور میرے نزدیک وہ حضرت ابن عربی کی مراد کو نہیں سمجھ سکے اور اس میں صرف نظر نہیں کر سکے بے شک وہ شیخ ابن عربی کی کتاب فصوص الحکم کے ظاہر الفاظ سے وحشت زدہ ہو گئے اور اگر وہ فتوحات مکیہ میں نظر کرتے تو جان لیتے کہ شیخ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ اصولاً و فروعاً اہل حدیث میں سے ہیں اور مقلدین کی شدت سے تردید کرتے ہیں۔

بالجملہ اہل حدیث پر دقیق اور لازمی مسئلہ ظواہر کتاب و سنت کی متابعت اور شیخ اکبر ابن عربیؒ سے سکوت کرنا ہے اور لوگوں کو ان کی کتابوں کے مطالعہ سے روکنا ہے اور ان کے امر کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے سپرد کرنا ہے۔

شیخ مجددؒ نے کہا! میں شیخ ابن عربیؒ کا مخالف ہوں اور کہتا ہوں کہ بیشک انہوں نے اس مسئلہ میں غلطی کی، باوجود اس کے وہ اولیہ اللہ سے ہیں اور جو شخص ان کی مذمت کرتا ہے اور ان پر انکار لاتا ہے وہ خطرے میں ہے۔

ہمارے ساتھیوں سے سید نے کہا ہمارے عقیدے میں شیخ اجلؒ محی الدین ابن عربیؒ اور شیخ احمد سرہندیؒ دونوں ہی اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ بندوں سے ہیں۔

اور اس کی طرف توجہ نہیں دیں گے جو اس میں دونوں نے کہا اور یہ کہ ہمارے ساتھیوں سے شوکانی نے شیخ اکبر کی مذمت سے اس کے دوسرے امر سے رجوع کر لیا تھا۔

اور اس نے کہا! میں نے فتوحات میں دیکھا اور جان لیا کہ یقیناً شیخ ابن عربیؒ کے کلام کو محل پر حمل کرنا ممکن ہے، ہمارے ساتھیوں سے شیخ صفی الدین نے کہا! میرا مذہب شیخ الاسلام حافظ سیوطیؒ کے مذہب کی طرح ہے اور وہ یہ ہے کہ ان کی ولایت کا اعتقاد رکھے اور ان کی کتابوں پر تحریم نظر رکھے۔

روایت باری تعالیٰ

فصل، اللہ تعالیٰ کو آنکھ کے ساتھ دنیا میں دیکھنا عقلاً جب نہ

ہے اور فی الحقیقت رؤیتِ آخرت میں ہوگی پس مومن آخرت میں بغیر رحمت اور قسم کے آنکھیں اُپر اٹھا کر دیکھیں گے جیسے دنیا میں سورج اور چاند کو دیکھتے ہیں، اور اُن کے لئے پہلی صورت میں تجلی ہوگی پھر دوسری صورت میں تجلی ہوگی پھر پہلی صورت میں تجلی ہوگی جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔

ارادۃ الہی

فصل اللہ سبحانہ تعالیٰ بغیر واسطے کے بندوں کے کفر و ایمان اور اطاعت و سرکشی کے افعال کا خالق ہے اور یہ سب اُس کے ارادہ و حکم، قضا و قدر اور مشیت کے ساتھ ہے۔

إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ترجمہ، جب وہ کسی چیز کا ارادہ فرماتا ہے تو فوراً ہے ہو جاتا وہ ہو جاتی ہے۔

اور اُس کی ہر قضا اچھی ہے اُسی میں سے خیر ہے اور اُس میں سے شر ہے اور ہر چیز اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔

مسئلہ قضا و قدر

بندوں کے لئے افعال اختیار ہی ہیں اگر اطاعت کریں گے تو ثواب حاصل کریں گے اور اگر نافرمانی کریں گے تو عِقَابِ بَیِّن میں گرفتار ہوں گے اور اللہ انہیں نہیں معاف کرے گا پس نہ جبر ہے اور نہ قدر

ہے بلکہ دونوں کا درمیانی امر ہے، اور وہ اہل حدیث کا مسلک اور مشیت و ارادہ کے علاوہ رضا و محبت ہے، پس اللہ تعالیٰ اُس سے اچھے افعال سے راضی اور بُرے افعال سے ناراض ہوتا ہے باوجود اس کے کہ ہر چیز اُس کی تخلیق و امر اور مشیت و قضاء سے ظہور پذیر ہوتی ہے جسے چاہے ہدایت عطا فرمائے اور جسے چاہے گمراہی میں چھوڑ دے، راستے پر چلنے والا اور راستے کو چھوڑنے والا اللہ تعالیٰ پر موقوف ہے وہ اگر چاہے تو تمام لوگوں کو ہدایت نصیب فرمائے اور مخلوق کو اطاعت کی طرف آنے کی توفیق اور طاقت عطا فرمائے۔

فصل رہا اُس امر کا مکلف ہونا جس کی طاقت نہ ہو کا جواز ہمارے نزدیک غیر واقع ہے اور استطاعت فعل سے پہلے اسباب و آلات اور جوارح کی سلامتی کے معنوں میں ہے۔ رہا اس پر قادر ہونا تو جب اللہ تبارک و تعالیٰ اُس فعل کے ساتھ ارادہ کرتے ہیں اُسے پیدا فرما دیتے ہیں اور اُس سے ضرب انسان کے پیچھے مفروب میں رنج و الم نہیں پایا جاتا۔

یا انسان کے توڑنے کے پیچھے شیشے میں ٹوٹنا یا آگ کے سُس کرنے کے بعد جلنا یا پانی میں جانے کے بعد بھیگ جانا اور ٹھنڈے ہونا یہ تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جسے بندے کے لئے اُس کی تخلیق میں بنایا گیا تو جب اللہ تبارک و تعالیٰ ارادہ فرماتا ہے اس کے علاوہ اسباب واقع فرما دیتا ہے اور آثار سکتیں نہ واقع ہوتے ہیں نہ قطع ہوتے ہیں اور آگ نہیں جلا سکتی، جب کہ اکثر اوقات خلاف عادت نشانیاں نمودار ہوتی ہیں اور یہ سب کچھ مشاہدہ اور تجربہ سے ثابت ہے،

موت ذبح ہو جائے گی

فصل موت اُس کے وعدے کے ساتھ قتل کی جائے گی اور موت میت کے ساتھ قائم اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے جو قیامت کے دن سینڈھے کی صورت میں ظاہر ہو گئی اور پھر موت اور وعدے اور رزق حرام کو ذبح کر دیا جائے گا اور یہ معتور باقی نہیں رہے گا کہ انسان اپنا رزق کھاتا ہے یا دوسرے کا اور اللہ ہی مسعر قابض اور باسط رزاق ہے

جسے دعوت نہ پہنچی ہو

فصل قبیح وہ چیز ہے جس سے شر عاروک دیا گیا ہو اور اچھی چیز وہ ہے جو اس کے برعکس ہو عقل کے لئے یہ بات نہیں کہ وہ اچھی بُری چیز میں حکم کرے بلکہ حاکم وہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہے، اگر کوئی بچہ پہاڑ کی چوٹی پر پیدا ہوتا ہے اور اُسے دعوت نہیں پہنچتی تو اُسے آخرت میں مُعَذَّب نہیں کیا جائے گا یہاں تک کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ اور توحید کے ایمان پر ہے کیونکہ صانع کی معرفت اور توحید شرع کے ساتھ واجب ہے اور موجب وہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہے جیسا کہ تمام فرائض مُحرّمات اور نوافل و مکروہات، پھر اگر وہ کفر و شرک پر مرتا ہے تو کیا جنت میں داخل ہو گا یا دوزخ میں یا ہمیشہ دوزخ میں رہے گا؟

اس کے بارے میں تین قول ہیں اور تینوں ہی شرع یا عقل کے ساتھ ایک دوسرے کی ضد ہیں اور درست بات توقف ہے،

ہمارے شیخ مجدد الف ثانی نے کہا بیشک اُس کا حساب ہو گا اور

اُسے اُس کا بدلہ دے کر چوپایوں کی طرح فنا کر دیا جائے گا اور عام گمان یہ ہے کہ صانع اور اُس کی توحید کی معرفت عقل کے ساتھ واجب ہے اور یہ اُن سے بے عقل ہے۔

ہاں جس چیز سے صانع اور اُس کی توحید کی معرفت حاصل ہوتی ہے وہ عقل ہے اور شرع کے ساتھ واجب ہوتی ہے اور جیسا کہ ثبوت ہے تو اس کی معرفت بھی عقل سے لوگوں میں گھل مل جانے کے بعد ہے۔

اللہ تعالیٰ لایحتاج ہے

فصل اللہ تبارک و تعالیٰ کو فعل کی نہ غرض ہے نہ حاجت پس وہ غنی مطلق ہے اور اُسے کسی چیز کی طرف احتیاج نہیں یہاں تک کہ وہ اپنے عرش کا بھی محتاج نہیں اُس کا عرش اُسے نہیں اٹھا سکتا بلکہ وہ اپنے عرش اور اس کے علاوہ کو اٹھانے والا ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ يَمْسِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اَنْ تَزُوْلَاۤهُ وَلَٰكِنْ زَالَتَا اِنْ اَمْسَكَهُمَا مِنْ اَحَدٍ مِّنْۢ بَعْدِ ۚ اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا

بے شک اللہ رد پے ہوئے ہے آسمانوں کو اور زمین کو کہ جنبش نہ کریں اور اگر وہ ہٹ جائیں تو اسکے بعد اُنہیں اللہ کے سوا کون روئے گا

بیشک وہ علم والا بخشنے والا ہے

اللہ تعالیٰ سے بُرائی منسوب نہیں ہو سکتی

نہ اُس پر کوئی حاکم ہے نہ اُس سے کوئی بُرائی اور جھوٹ ہے نہ اُس سے شر ہے اور شر کی تخلیق اُس کا شر نہیں اور نہ ہی اُس کے ساتھ جور و ظلم کے کسی فعل یا حکم کو منسوب کیا جاسکتا ہے، خلق و امر میں جو چیز ہے اُس کی حکمت سے ہے اور اُس سے جواب طلب کرنا کسی چیز پر واجب نہیں ہاں جن چیزوں کا اُس نے اپنے کرم و فضل سے وعدہ فرما رکھا ہے،

خدا وعدہ خلاق پر قادر ہے

وہ اپنے وعدے کا خلاف کرنے پر قادر ہے وہ گہنگار کو ثواب فرماں بردار کو عذاب، اور چوپایوں اور بچوں کو الم دے سکتا ہے، پس خلاف وعدہ کرنا ذات کے ساتھ ممکن اور اُس کے علاوہ کے لئے منع ہے۔

رہا ابو عید کے خلاف کرنا تو بعض اہلسنت نے اس حدیث کی بنا پر اسے جائز کہا ہے کہ میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی ہے، جبکہ بعض نے اسے جائز نہیں کہا۔

امتناعِ نظیرِ مصطفیٰ نہیں

اور اس سے یہاں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نظیر بنانا

اللہ تبارک و تعالیٰ کے مقدور میں ممکن ہے؟

شیخ شرف الدین یحییٰ منیری نے اس کی صراحت کی ہے لیکن نظر کے ساتھ اُس کے وعدہ کی طرف امتناع ہے کیونکہ اُس نے انہیں خاتم النبیین بنایا ہے اور اس کے باوجود معقول میں تبحر کا دعویٰ ہے تو بے شک وہ متمتع بالذات ہے پس وہ بے وقوف جاہل ہے اور اُسے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ یہ قول نہیں پہنچا اور اس میں نبی نبیکم یعنی تمہارے نبی جیسا بنی ہے جب کہ وہ امکان کے مخالف ہے پس ابن عباس کی صراحت کے وقوع کے ساتھ پر تامل کریں۔

اللہ تعالیٰ ظلم نہیں کرتا

فصل اللہ سبحانہ، تعالیٰ پر واجب نہیں کہ وہ اپنے علاوہ کو لطف سے اور ثواب و عذاب سے جواب دہ ہو اور نہ اُس سے جس سے بندے کی دنیا میں اصلاح ہوتی ہو۔

اور نہ ہی وہ آلام و مصائب کا بدلہ دیتے اور ایفائے وعدہ کا پابند ہے۔
رباؤہ بنفسہ تو بے شک اُس پر رحمت اور حرام و ظلم لکھا ہے۔ پس ظلم مقدور ممکن ہے لیکن اللہ سبحانہ تعالیٰ ظلم نہیں کرتا اور کہا ظلم اُس پر محال اور اُس کے حق میں غیر مستور ہے۔

کیونکہ وہ ملکِ غیر میں تصرف ہوگا، اس پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے
لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَذَّبَ أَهْلَ السَّمَوَاتِ وَارْضِهِ عَذِبُهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ
یعنی اگر اللہ عز و جل آسمان و زمین والوں کو عذاب کرے تو وہ اُن کو مَغْذِب کرنے سے اُن کے لئے ظالم نہیں ہوگا۔

ہم کہتے ہیں اس حدیث کی اسناد میں کلام کیا گیا ہے اور کسی چیز کو

اُس کے دوسرے مقام سے وضع کرنا ظلم ہے اور ابن تیمیہ نے کہا اس کا یہ معنی ہے کہ جس پر انہیں معذرت کیا جائے گا وہ اُن کیلئے تقدیر ہوگا۔

ثواب و عذاب عقلاً و شرعاً

کفر و شرک کی معافی عقلاً جائز ہے اور ایسے ہی مومنوں کا جہنم میں اور کافروں کا جنت میں ہمیشہ ہمیشہ رہنا عقلاً جائز ہے اور نظر کے ساتھ شرعاً اُس کے اس وعدہ کی طرف ممنوع ہے۔

وَلَنْ يَخْلَفَ اللَّهُ دَعْدَهُ ۚ الْحُجَّ آیت ۲۷

اور اللہ ہر گز اپنے وعدے کے خلاف نہیں کرتا۔

بعض نے کہا یہ امر عقلاً بھی جائز نہیں کیونکہ حکمت الہیہ کا اقتضاء یہ ہے کہ اچھے اور بُرے کے درمیان فرق ہو اور حکمت کے فیصلہ کے خلاف ہونا اللہ تعالیٰ پر محال ہے۔

ایجاد معدوم اور عدم موجود ہے

اُس کی صفات ذاتیہ اور فعلیہ کی ہر صفت اُس کی ذات کے ساتھ تعلق و تجدد کے اعتبار سے واحد غیر متناہی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی مخلوقات زمانہ پر اُس سے پہلے ہے، اللہ تھا اور اُس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی یہاں تک کہ پانی اور عرش بھی نہ تھے۔

بعض نے کہا پانی اور عرش دونوں زمانِ حوادث میں بالذات قدیم ہیں، پس اُس نے اپنے ارادہ و قدرت اور اختیار سے خلقت کو پیدا فرمایا اور اشیاء خارج میں اپنے وجود کے صرف سے پہلے معدوم نہیں۔

تھیں بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے علم میں موجود تھیں تو اُن کا عدم محض ہونا لازم نہیں آتا باوجود اس کے ایجاد معدوم ہے اور اعدام موجود ہیں اور یہ امر اللہ تبارک و تعالیٰ پر محال نہیں بیشک بشر اس پر قدرت نہیں رکھتا۔

زمین و آسمان کا فاصلہ

فصل: اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سات آسمانوں کو ایک دوسرے کے اُوپر اور سات زمینوں کو ایک دوسری کے نیچے پیدا فرمایا اُوپر کی زمین اور آسمان دُنیا کے درمیان پانچ سو سال کا راستہ ہے اور ہر آسمان دوسرے آسمان سے پانچ سو برس کی راہ کے فاصلے پر ہے، پانی ساتویں آسمان کے اُوپر ہے اور عرش رحمان پانی کے اُوپر ہے، اللہ عز و جل عرش کے اُوپر ہے اور کرسی اُس کے قدموں میں ہے وہ جانتا ہے جو ساتوں آسمانوں اور ساتوں زمینوں اور جو اُن کے درمیان اور جو تحت الثریٰ میں ہے، اُس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں، وہ پہاڑوں کے شقالوں اور ان، اور سمندر دلوں کے پیمانوں کو جانتا ہے اُس سے نہ آسمان سے کوئی آسمان اور زمین سے کوئی زمین پوشیدہ ہے نہ اُس سے پہاڑوں کی بلندی مخفی ہے اور نہ سمندر دلوں کی گہرائی اُس کے علاوہ ہے۔

وہ آگ نور اور ظلمات کے پردوں میں مجُوب ہے اگر پردہ اٹھ جائے تو اُس کے چہرے کا جلال ہر چیز کو جلا کر رکھ دے۔

فصل: آیات استوار و فوقہ میں نے اور آیات معیت مشابہات میں ترجمہ

بالعکس ہیں ان کی صراحت ہمارے شیخ ابن قیم نے کی ہے۔

سب سے پہلے نور محمدؐ کو پیدا فرمایا

فصل: اللہ تبارک و تعالیٰ نے خلقت کی ابتداء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نور سے فرمائی پھر پانی کو پیدا کیا پھر عرش کو پیدا کیا پھر ہوا کو پیدا فرمایا، پھر نور و القلم اور لوح کو پیدا فرمایا پھر عقل کو پیدا فرمایا۔

نور محمدؐ مادہ تخلیق کا ثبات ہے

پس زمین و آسمان اور جو کچھ ان دونوں کے درمیان ہے کی تخلیق کا مادہ اول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نور مبارک ہے۔
پھر زمین کو پیدا فرمایا پھر آسمان کا مادہ پیدا فرمایا اور یہ دھواں ہے پھر زمین کو بچھایا اور اس کے لئے پانی کو پیدا فرمایا اور اسے سرسبز و شاداب فرمایا اور زمین میں خوراک مقدر فرمائی۔

پھر آسمان کی طرف توجہ فرمائی تو سات آسمان پیدا فرمائے، پھر جنت اور دوزخ کو پیدا کیا، پھر ملائکہ اور جنوں کو پیدا فرمایا پھر ارواح کو پیدا فرمایا یہ حضرت آدم علیہ السلام کو اور پھر حضرت جواعلیہا السلام کو پیدا فرمایا۔

دیگر تخلیقات

پھر ان کے مطابق قیامت تک جو تقدیریں، روزیاں، اصنافِ مخلوقات اور ان کے آجال و احوال اور اقوال، اہل جنت اور اہل نار ہوئے سب کچھ قدم کے ساتھ لوح پر تحریر فرمایا۔

پس اُس کی خیر و شر، شیریں و تلخ اور قلیل و کثیر کی تقدیر کے ساتھ ایمان واجب ہے، اور سورج اور چاند کو پیدا فرمایا، دونوں اپنے اپنے فلک میں دورہ کرتے ہیں اور زمین ساکن ہے، بعض نے کہا زمین متحرک اور سورج ساکن ہے اور یہ مرکزِ عالم ہے اور دن رات سورج کی حرکت کے ساتھ ہیں اور بعض نے کہا زمین کی حرکت سے ہیں۔

سورج اور چاند اللہ تبارک و تعالیٰ کی نشانیوں سے دو نشانیاں ہیں ان کے گزرنے سے نہ کسی کی موت کا تعلق ہے اور نہ زندگی کا۔

اور اُس نے ستاروں اور کواکب کو پیدا فرمایا ان میں سے سیارے اور ثابت ہیں اور ہواؤں اور بادلوں کو پیدا فرمایا۔

بادلوں سے بارش اتاری اور اُس سے زمین کے چہرے کو ٹھنڈک عطا فرمائی اور اُس سے اشجار، اناج، روئیدگی، جانوروں کا چارہ، مختلف قسم کے پھلوں اور حیوانات کی روزی کو نکالا پس درخت، بحیوں پر سبقت لے گئے اور عدد و برق اور صاعقہ کو پیدا فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ عد فرشتہ بادلوں کو چلاتا ہے اور اُن کے ساتھ چلاتا ہے اور خلا میں کہکشاں قوس و قزح، ہالہ شفق، شہاب و نیازک کو پیدا فرمایا اور اُس و شبنم اور برف اور نمی کو اتارا اور آگ کو پیدا فرمایا اور زلزلے بنائے، سردیوں گرمیوں اور بہار و خزاں کی پہاڑوں سمندروں اور نہروں کی مختلف حدیں مقرر فرمائیں اور سمندر میں مٹرو جزر پیدا کیا پھر برسی اور بحری مختلف حیوانات پیدا فرمائے پھر زمین میں جنوں کو بسایا پھر زمین پر حضرت آدم اور حضرت حوا علیہما السلام کو بھیجا پھر اُن سے بہت سے مردوں اور

عورتوں کو بکھیر دیا۔

اور اُس نے عرش پر استواء فرمایا اور اپنے قدموں کو کرسی پر لٹکایا اور آسمان سے زمین تک تدبیر امر فرمائی وہ پاک ہے وہ پاک ہے۔

عذابِ قبر کیسے ہوگا

فصل: کافروں اور بعض گنہگار مسلمانوں کو عذاب ہوگا اور مومنوں کے لئے اُس کا انعام حق ہے، مُنکر نکیر حق ہیں، اور عذاب و انعام نفس اور جسم دونوں پر ہوگا، جمہور اہل سنت کہتے ہیں: رُوح کو بدن میں لوٹا کر میت کو بٹھا دیا جاتا ہے پھر اُس سے پوچھتے ہیں تیرا رب کون ہے، تیرا دین کیا ہے اور تیرا نبی یا امام کون ہے؟ اور اُس کے بیٹھنے کی کیفیت کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا عادتہ رُوح کیلئے جمیع اجزائے بدن کا ہونا ضروری نہیں بلکہ کچھ اجزاء ہی کافی ہیں تو یہ قبر کی تنگی کے منافی نہیں۔

قبر میں سوال و جواب کیسے ہونگے

ہمارے ساتھیوں میں سے ابن حزم، ابن عقیل، ابن مرہ اور ابن جوزی نے کہا کہ سوال رُوح سے ہوگا اور ایسے ہی عذاب و انعام برزخ میں فقط رُوح پر ہوگا۔ اور اس پر تمام اشکال زائل ہو جاتے ہیں، ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے کہا مُنکر نکیر کے سوال کے وقت رُوح کے بدن میں لوٹنے میں احادیث متواترہ صحیحہ دلالت کرتی ہیں اور ابن حزم کا قول غلط ہے اور احادیث درست ہیں کہ رُوح لوٹتی ہے اور اگر یہ

صرف رُوح کے لئے ہوتا تو قبر کا اختصاص نہ ہوتا۔

میں کہتا ہوں ہمارے شیخ ابن حزم نے رُوح کو بدن میں لوٹنے کو مثالی کہا ہوگا ورنہ قبر میں بٹھانے کے معنی کا اختصاص نہیں ہو سکتا اور یہ دنیوی بدن میں رُوح کے لوٹنے پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ ان میں سے بعض اجسام کو درندے کھا لیتے ہیں بعض آگ میں جل جاتے ہیں اور ان کے اجزاء پانی، آگ اور ہوا میں بکھر جاتے ہیں پس قبر سے مراد اصطلاحی قبر نہیں بلکہ عالم مثال میں رُوح و بدن کا مقام معین مراد ہے اور یہ اختلاف صرف برزخ میں ہے رہا قیامت کے دن تو اُس روز رُوح کو دنیوی بدن کے اجزاء میں ٹوٹایا جائے گا اور باتفاق مسلمین رُوح و بدن دونوں کو عذاب ہوگا یہاں تک کہ تمام یہود و نصاریٰ بھی قیامت کے دن اجسام کے اٹھائے جانے کے قائل ہیں اور اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول دلالت کرتا ہے،

قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ۖ قُلْ

بولایا کون ہے جو ہڈیوں کو زندہ کرے جب وہ

يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ

گل گئیں تم فرماؤ انہیں وہ زندہ کرے گا جس نے پہلی

بار انہیں بتایا۔

سوال و جواب کس سے ہوگا

یہ سوال عام مومن و کافر اور اس اُمت کے منافق و مرتاب سے کیا جاتا ہے خواہ وہ دفن ہو یا نہ دفن ہو، مکلف ہو یا غیر مکلف، جن ہو یا انسان

تو اگر اُسے دُندے نے کھالیا یا جل گیا یہاں تک کہ اُس کی راکھ ہو امیں بکھر گئی یا مصلوب کر کے صلیب پر چھوڑ دیا یا سمندر میں غرق ہو گیا تو عذاب کے لئے اُس کے جسم اور اُس کی رُوح بل جاتے ہیں جیسے جسم و رُوح کا ملاپ قبر میں ہوتا ہے۔

پس سوالِ قبر اس اُمت کیساتھ مُختص ہے یہ ترمذی نے کہا جب کہ قرطبی اور شبیلی نے کہا: سوالِ قبر اس اُمت کے لئے بھی اور دُوسروں کے لئے بھی ہے، مُتاخرین نے اس پر توقف کیا اور ہمارے ساتھیوں میں سے ابنِ قیم نے درست کہا: بلکہ صواب کہا کہ بچوں سے سوال نہیں ہوگا اور ایسے ہی انبیاء کرام، شہداء، عظام اور جمعۃ المبارک اور جمعرات کو فوت ہونے والوں سے سوال نہیں ہوگا، ایسے ہی جو اللہ کی راہ میں جا رہا تھا یا ہر رات سورہ ملک پڑھتا تھا ایسے ہی اسہال و استقاء کے مرض سے مرنے والے سے سوال نہیں ہوگا،

عذاب کب تک ہوگا

پھر سوال و جواب کے بعد تعذیب یا تنعیم ہوگی سوائے اسکے مومنوں کی نافرمانیوں کا جمعۃ المبارک کے دن تک یا گنتی کے دنوں تک عذاب ہوگا پھر اُسے اُٹھایا جائے گا اور بعض کے لئے قیامت کے دن تک عذاب باقی رکھا جائے گا۔

رہا فرماں بردار مومن تو اُسے قبر میں سوائے قبر کی تنگی کے عذاب نہیں ہوگا اور سوال ختم ہوتے ہی اُس سے بزرگوار دیا جائے گا۔
رہے کفار و منافقین تو ممکن ہے انہیں دائمی عذاب ہو یا قیامت

کے دن تک بہر حال اس زندگی کے بعد رُوح کا بدن میں ٹھکانہ بنائے رکھنا لازمی نہیں، البتہ رُوح کا اجزائے بدن سے تعلق باقی رہتا ہے اگرچہ اُس کے اجزاء مٹی اور خاکستر کی صورت بکھر چکے ہوں۔

اہل قبور کی سماعت

ایسے ہی فوت شدگان قبروں میں زائرین کا کلام و سلام سُنتے ہیں اور جانتے ہیں کہ اُن پر کس نے سلام پڑھا ہے اور جو اُن کے لئے دعا کرتا ہے اور آپس میں اُنس محسوس کرتے ہیں، اور اُن میں سے بعض لوگ قبر میں نماز پڑھتے ہیں اور قرآن کی تلاوت کرتے زائرین کو پہچانتے اور اُنسے مانوس ہوتے ہیں نعمتیں دیئے جاتے ہیں اور لباس پہنتے ہیں اور جنت کے پھل کھاتے ہیں اور جنت کا پانی پیتے ہیں اور زائرین کے احوال کو جانتے ہیں اور اُن کے سلام کا جواب دیتے ہیں، اور اُن کی شخصیتوں کو دیکھتے ہیں سوائے اس کے کہ وہ اس پر قادر نہیں ہیں کہ زندوں میں سے جنہیں چاہیں اُن کے اشخاص کو دیکھ سکیں یا اُن کی آواز کو سُن سکیں، بسا اوقات اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں بعض زندوں کو دکھا دیتا ہے اور وہ اُن کا کلام سُن لیتے ہیں اور بسا اوقات نہیں سُنتے ہیں اور نہ ہی اپنے زائرین کو جانتے پہچانتے ہیں بلکہ وہ قبروں میں ناعمین غافلین ہوتے ہیں یا عالم قدس میں مشغول ہوتے ہیں، اس حیثیت سے کہ وہ اپنی قبروں اور اپنے دنیاوی جسموں کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔

ہمارے شیخ ابن قیم نے کہا: رہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد

تو سیاقِ آیت اس مُراد پر دلالت کرتا ہے کہ یہ کافر کے مُردہ دل کے لئے ہے جو سماعت کی قُدرت نہیں رکھتا اور سماعت اس کے ساتھ نفع دیتی ہے جیسا کہ وہ قبروں میں سماعت کی قُدرت نہیں رکھتے سُننا اس کے ساتھ نفع دیتا ہے اور اللہ سبحانہ کی اس سے یہ مُراد نہیں کہ قبروں والے کچھ نہیں سُنتے البتہ یہ ہے کہ وہ کیسے سُنتے ہیں، بیشک بنی مُکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی ہے کہ مُردے چلنے والوں کی جوتیوں کی آواز سُنتے ہیں الی آخرہ اور امام سُبکی کے کلام میں کھول کر بیان کیا گیا ہے۔

رہے ادراکات جیسا کہ علم و سماعت تو یقیناً یہ شہداء اہل کرام اور تمام اموات کے لئے ثابت ہے اور ہمارے شیخ ابن قیم نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی اُمت کو کھول کر بتایا ہے کہ جب تم اہل قبور کو سلام کرتے ہو وہ تمہیں اس کا جواب اُسی سلام سے دیتے ہیں جس سے اُنہیں مخاطب کیا گیا تھا۔

اہل قبور کی زندگی

پس کہے! اے مومنین کے گھر تم پر سلام ہو یہ خطاب سُننے والے اور عقل والے کے لئے ہے اور اگر یہ نہیں تو یہ خطاب بمنزلہ معدوم و جمادات کو خطاب کرنے کے ہے، اور سلف کا اس پر اجماع ہے اور

۱۔ حاشیے کی عربی عبارت متن کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیں

مترجم

اُن سے تو اتر کے ساتھ منقول ہے کہ مردہ زندہ کی زیارت کو جانتا ہے اور اس کے ساتھ بشارت دیتا ہے۔

ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے کہا یقیناً میت کلام کرتی بھی ہے اور اُس کا کلام سنتی بھی ہے اور اس پر احادیث و اقوال دلالت کرتے ہیں کہ زائر جب اُس کے پاس آتا ہے تو وہ اُسے جانتا ہے اور اُس کا کلام سنتا ہے اور اُس کے ساتھ مانوس ہوتا ہے اور اُس کے سلام کا جواب دیتا ہے اور یہ شہداء اور اُن کے علاوہ کے لئے عام ہے اور بے شک اس میں توقیت نہیں اور یقیناً حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کے لئے تشریح فرمائی ہے کہ وہ اہل قبور کو سلام کہیں مردہ مخاطبین کی بات کو سناؤ سمجھتا ہے، انتہی

شاید

سماع موتی کے مخالف کون؟

میں کہتا ہوں سماع موتی میں معتزلہ اور فقہائے احناف اور وہ متحلیین ہمارے خلاف ہیں جنہوں نے اپنا نام اہل حدیث رکھا ہوا ہے مردہ اہل حدیث نہیں اور وہ بظاہر اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد سے تمسک کرتے ہیں۔

وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ

ہم کہتے ہیں! زندوں اور مردوں کی عدم مساوات سننے اور جواب دینے میں ہے اور زندوں کی مثل دائمی عادت کے مطابق سننا ہے۔

ربا بعض زندوں کے لئے سماع کا اختصاص توجب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اُنہیں سُنا دیتا ہے پس اس پر آیت کا سیاق دلالت کرتا ہے جو اس کے بعد فرمایا گیا ہے ان اللہ یسمع من یشاء یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ جسے چاہے وہ سُن لیتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے،

ما انتہم باسمع من مولد فاذا اراد اللہ ان لیسمعہم کلام الاحیاء

یعنی تم ان کی بات نہیں سُنتے پس اللہ تعالیٰ جب چاہتا ہے اُنہیں زندوں کا کلام سُنا دیتا ہے۔

پس وہ سُنتے ہیں اور اسے اس حدیث پر محمول کیا جائے گا اور کتاب و سنت کے درمیان اس کے ساتھ حمل کی مطابقت سے ہے، اور سماعتِ اموات کی نفی زندوں کی طرح عادتاً سُننے سے ہے،

خاص سماعت

بعض زندوں کے ساتھ اُن کے لئے سماع مخصوص احادیث صحیحہ کی نصوص سے ثابت ہے اور اللہ کی کتاب اس کی نفی نہیں کرتی، اور کہا کہ اس آیت کریمہ میں زندوں سے مراد مومن اور مردوں سے مراد کافر ہیں عقیلی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے کہ ابو رزین نے کہا یا رسول اللہ! میرے راستے میں قبرستان ہے جب میں مردوں کے پاس سے گذر دوں تو اُن کے ساتھ کس کلام کے ساتھ گفتگو کروں؟

آپ نے فرمایا! کہو: السلام علیکم یا اهل القبور! آخرہ یعنی اسے

قبروں والوں تم پر سلام ہو۔

ابو رزین نے کہا وہ سُنتے ہیں؟
 آپ نے فرمایا! سُنتے ہیں لیکن جواب دینے کی استطاعت نہیں رکھتے
 سیوطی کہتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ اس کے جواب کو زندہ نہ سُن سکتا ہے نہ
 سمجھ سکتا ہے، اُن کا جواب دینا نہ سُنے کی حیثیت سے ہے۔

مرنے والے زندوں کا حال پوچھتے ہیں
 فصل مُردے اپنے پاس آنے والے مُردوں سے دُنیا میں زندوں
 کا احوال پوچھتے ہیں اور اُن کے اقوال و اعمال کو جانتے ہیں اور اُن کے
 بعد جو اُن کے گھر والوں میں ہوتا ہے اُسے بھی جانتے ہیں اور اُنکی اولاد
 و اقرباء کے نیک ہونے کی خوشخبری دیتے ہیں اور اُن کے فسق و فجور کی
 بُرائی بیان کرتے ہیں۔

روح کا جسم سے تعلق
 بیشک رُوحیں خواب میں زندوں سے مُلاقات کرتی ہیں اور روح
 کا بدن کے ساتھ تعلق پانچ قسم کا ہے،
 ۱۔ ماں کے پیٹ میں جنین کی حیثیت سے ۲۔ پیدا ہونے کے بعد
 زمین کی طرف ۳۔ نیند کی حالت میں ۴۔ برزخ میں ۵۔ جسموں کو اٹھانے
 کے دن، پس دنیاوی جسم سے الگ ہونے کے بعد رُوح باقی رہتی ہے
 نعمت دی گئی یا نیند دی گئی یا عذاب دی گئی اور جسم کے فناء ہونے سے
 فناء نہیں ہوتی اور دُنیا میں دوسرے جسم میں واپس نہیں آتی اور تمام
 ادیان کا مدار اس امر پر ہے کہ جسم فناء ہونے کے بعد رُوح باقی رہ جاتی

ہے موت کے بعد ارواح مختلف ہوتی ہیں اور ان میں بعض طاقت ور بعض کمزور بعض بڑی اور بعض چھوٹی ہوتی ہیں۔

پس روح کے لئے بدن اور اُس کے علائق سے مطلقاً سیر سے تصرف و قوت اور نفوذِ سرعت سے ہے اور روح کے لئے علائق و عوائل بدن میں مہین و مجوس ہونا نہیں۔

بعض نے کہا موت کے بعد روح کو دنیادی بدن کی شکل و صورت میں دوسرا روحانی جسم عطا کر دیا جاتا ہے اور اُس کے ساتھ ارواح ہیں اُس کی تیز اور پہچان ہوتی ہے اور بعض ارواح کو مختلف شکلوں میں قوتِ تشکّل حاصل ہوتی جیسا کہ جن اور ملائکہ اور ایسے ہی زندوں کے بدن میں قوتِ نفوذ و سریان حاصل ہوتی ہے اور بعض اوقات زندہ اس نفوذ کو محسوس کرتا ہے۔

انسان کے ساتھ شیطان کا پیدا ہونا

فصل! ہر پیدا ہونے والے مولود کو اُس کی ولادت کے دن کو شیطان دے دیا جاتا ہے رہا یہ کہ وہ اکیلا پیدا ہوتا ہے یا اُس کے بعد تو یہ سوائے مریم اور اُن کی دعا سے اُن کے بیٹے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا اور اس کے بعد حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھا۔

انی اعیذ ہابک و زریعتہا من الشیطان الرجیم

اس لئے بعض قاضیین حضرت مریم کی والدہ کے پناہ طلب کرنے میں جو اشکال وارد کرتے ہیں وہ زائل ہو گئے بیشک یہ وضع حمل کے

بعد واقع ہوا تو والدہ کے شکم سے نرُودل کے وقت طعنِ شیطان سے حضرت مریم علیہ السلام کا تحفظ اس پر مرتب نہیں ہوتا اس آیت کے ساتھ حدیث کی موافقت ہے۔

فصلہ موت کے ارواح کے مُستقر میں آٹھ مذاہب پر اختلاف ہے،
 اول: مومنوں کی ارواح جنت میں اور کافروں کی ارواح دوزخ میں ہیں دوم جنت یا دوزخ کے جوار میں رہتی ہیں سوم اپنی قبور کے جوار میں رہتی ہیں، چہارم اللہ کے پاس ہیں پنجم جابہ کے ساتھ ہیں ششم علیین یا سنجین میں ہیں ہفتم برزخ میں ہیں زمین سے جہاں چاہیں جاتی ہیں ہشتم آسمان و زمین کے ظاہری حصہ کے دائیں یا بائیں رہتی ہیں،

ہمارے ساتھیوں سے ابن قیم کے نزدیک پہلا قول صحیح راجح ہے۔
 بیشک یہ سعادت و شقاوت سے درجوں کے مطابق قرار گا ہوں کا تفاوت ہے، پس بعض اعلیٰ علیین میں ہیں بعض سبزی یا سفید پرندوں کے حواصل میں جنت میں سیر کرتی ہیں،

بعض زنات کے تنور یا خون کی نہر میں ہیں، بعض جابہ یا برہوت میں، بعض دوزخ میں بعض دوزخ کے دروازہ پر ہیں اور وہ محتاج ہے،
 ولیکن رُوح کا اتصال رُوحانی بہر حال اپنی قبر کے ساتھ اور اُس مقام کے ساتھ باقی رہتا ہے جس میں اُس کے دُنیاوی بدن کے اجزاء ہیں،
 اس کی مثال یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معراج کی رات حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر میں نماز میں کھڑے دیکھا،
 پھر انہیں چھٹے آسمان پر دیکھا، ہمارے شیخ ابن حزم نے کہا ارواح کا

مُسْتَقَرُّوہی ہے جو جسموں کی تخلیق سے پہلے تھا۔

ہمارے شیخ ابن قیمؒ نے کہا کہ اس کے ساتھ ثابت ہے کہ علیین میں یا جنت میں یا آسمان میں یا اُس کے بدن کے ساتھ اتصال میں ادراک و سمع اور نماز و قرأت میں رُوحوں کا ہونا منافی نہیں،

میں کہتا ہوں کہ اس سے قاصرین کا وہ شبہ دور ہو جاتا ہے جو وہ وارد کرتے ہیں کہ کس طرح ممکن ہے، کہ صالحین کی قبور کی زیارت کرنے سے اُن کی ارواح سے فیوض و برکات، دل کی ٹھنڈک اور انوار حاصل ہو جاتے ہیں جب کہ اُن روحیں اعلیٰ علیین میں ہیں کیونکہ روح اجسام کی جنس سے نہیں، جب کہ وہ ایک مکان میں مشغول ہو، تو ممکن نہیں کہ اُس کے علاوہ مکان میں ہو، اور اگر تسلیم کر لیا جائے تو آسمان کی طرف عروج اور پھر اُس سے نزول کے لیے تیزی کے ساتھ انتقال و حرکت آسان نہیں، اور زائر کی طرف آنکھ بھپکنے کے ساتھ متوجہ ہونے پر یہ گواہی ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا،

فَاطْلَعَ فِرَاقًا فِي سَوَاءِ الْحَجِيمِ۔ پھر جہان کا تو اسے بھر مٹی آگ کے دریاں میں دیکھا

اس سے ظاہر ہے کہ جب اللہ سبحانہ اپنے عرش سے نزول فرماتا ہے تو عرش اُس سے خالی نہیں ہو جاتا، کیونکہ یہ ایک وقت میں دو مکانوں میں موجودگی ہے، اب جب کہ رُوح انسانی جو اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے کیلئے یہ امر آسان ہے تو جو خالق ارواح ہے اس کے لئے

کیسے بعید ہوگا، ہاں! بیشک یہ امر فلسفی کے اصطلاحی مکان کے ساتھ ممکن اجسام کثیفہ میں محال ہے،

یعنی جسم کی ظاہری سطح نے جسم کی باطنی سطح کو گھیر رکھا ہے اور یہ امر کہاں ہے،

فصلے! ضروری نہیں کہ مومنوں کی ارواح جنت میں اور کافروں کی رُوحیں جہنم میں ہوں کیونکہ اُن کے اپنے مخصوص منازل و مقامات میں دُخول کا وعدہ ہے لہذا اُن کا جنت یا دوزخ میں نَزول حشر و حساب کے بعد واقع ہوگا۔

رہا مومنوں کے بچوں کی رُوحوں کا جنت میں ہونا اور ایسے ہی کافروں کے بچوں کی ارواح کا بعض نے کہا وہ آگ میں ہیں اور ابو حنیفہؒ نے اس میں تردد فرمایا ہے،

رُوح کیا ہے؟

فصلے! رُوح انسانی ہمارے رب کے امر سے ہے اور ہم اس کی حقیقت کو نہیں جانتے، کہتے ہیں کہ وہ اپنی ماہیت کے اعتبار سے جسم مخالف ہے لہذا جسم محسوس نورانی علوی اور سُبک جو ہر اعضا میں نافذ اور رواں ہے جس طرح پنگھٹ میں پانی رواں ہے اور وہ انسان حقیقی ہے۔

بعض نے کہا: وہ جزیہ و حلُول کی صورت بدن میں داخل نہیں بلکہ جسمانی صفات سے منزہ ہے اور تدبیر و تعارف کے تعلق سے جسم کے ساتھ مُتعلق ہے اس امر کو بڑے بڑے حکماء بہت سے امامیہ اور اہلسنت

سے غزالی اور رازئی نے اختیار کیا ہے اور اس پر کتاب و سنت کی نفوس کو لوٹایا ہے۔

روحیں یقیناً اجسام سے قبل پیدا کی گئی مخلوق ہیں اور ہمارے بہت سے ساتھیوں نے اس امر کو اختیار کیا ہے اور ابن حزم نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

بعض نے کہا جسموں کے بعد ابن قیم اس طرف مائل ہے کہ روح موت اور تغیر بدن کے بعد باقی رہتی ہے اور جب دنیاوی جسم کثیف سے نکلتی ہے تو اُس صورت پر باقی رہتی ہے جو اُس جسم سے اخذ کی تھی۔ بعض نے کہا اُس کے دنیاوی جسم کی صورت میں دوسرا مثالی جسم عطا کر دیا جاتا ہے، جس سے وہ دوسری رُوحوں میں متمیز ہوتی ہے اور اس کے ساتھ ادراک و سماعت اور محسوس کرتی ہے اور دیکھتی ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ روح فنا ہو جاتی ہے یا قیامت کے وقت مرے گی یا نہیں مرے گی؟

اس میں دو قول ہیں؛ بسکی نے کہا ابھی نہیں مرے گی اور اس کی جڑ میں دو قول ہیں صحیح یہ ہے کہ پرانی نہیں ہوگی جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا اور اس سے قیامت کے دن مخلوق کی سواری ہوگی۔

روح کا ٹھکانہ اور اسماء

فصلی: اس دنیاوی جسم سے روح کا ٹھکانہ دل اور بعض نے کہا دماغ ہے وہ اپنے ٹھکانے میں اُس کی قوت کے مقام پر رہتی ہے مگر تمام اجزاء جسم میں رواں دواں ہے، جب کہ مختلف حیثیات میں ایک

ہی چیز کے نام رُوح، نفس، قلب، سر، عقل، فواد، خفی اور اخفا ہیں بعض نے کہا رُوح نفس کے علاوہ ہے، بعض صوفیاء کرام نے کہا: عالم امر سے انسان میں قلب، رُوح، سر، خفی، اخفی پانچ لطائف ہیں اور عالم اجسام سے یہ پانچ ہیں نفس، پانی، ہوا، آگ اور مٹی، شائد یہ بات انہوں نے کشف سے معلوم کی ہے میں نے اس پر کتاب و سنت سے اتار کو نہیں پایا،

صُورِ اسرافیلؑ

فصلی: صُور یعنی قرنائیں پہلی بار پھونکا جائے گا تو زمین و آسمان کی ہر چیز چیخ اُٹھے گی سوائے اُن کے جنہیں اللہ تعالیٰ چاہے گا، اور وہ ملائکہ مقربین، حاملانِ عرش اور جنت و جہنم کے خازن اور حُوریں ہیں، اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مُترَد ہونگے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سلامت رہینگے،

صاحبِ صُور حضرت اسرافیل ہونگے اُن کی دائیں طرف حضرت جبریلؑ علیہ السلام ہونگے اور بائیں طرف سے حضرت میکائیل علیہ السلام ہونگے۔ وہ قرنا کھڑی کرنے کے بعد چہرہ موڑ کر آواز پر کان لگائے حکم کے منتظر ہونگے اُن کی آنکھیں دو چمکدار ستارے ہونگی اور وہ حکم صادر ہونے سے قبل خوف کی وجہ سے آنکھ تک نہیں جھکیں گے، پھر اُس میں چالیس سال بعد دوسری پھونک لگائیں گے تو لوگ کھڑے ہو کر انہیں دیکھنے لگیں گے۔

بعض نے کہا کہ صُور تین بار پھونکا جائے گا پہلی مرتبہ لوگ خوفزدہ ہو جائیں گے دوسری مرتبہ چیخنے چلانے لگیں اور تیسری مرتبہ کھڑے ہو

جائیں گے۔

دوبارہ زندہ ہونا

کھڑے ہونا حق ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ جسم کے اصلی اجزاء کو جمع فرما کر گلی سٹری ہڈیوں کو زندہ فرمائے گا پھر اس میں رُوح کو لوٹائے گا اور وہ اپنی جڑ پر سوار ہوگی اور یہ اجزاء سابقہ اجزاء کی طرح پُرانے نہیں ہونگے، بالکلہ رُوحوں کا جسموں میں لوٹنا اور جسموں کے ساتھ اُن کا حشر مسلمانوں کے درمیان متفق علیہ ہے، اور اس کا انکار کرنے والا کمرہ کافر ہے اور اہل قبلہ سے نہیں اور یہ امر دوسرے جسم میں تناسخ نہیں اور نہ ہی کُلّی طور پر پہلے بدن سے مغائرت ہے اور اگر تناسخ کو عام معنوں میں لیں یعنی رُوح کا بدن کی طرف لوٹنا تو کچھ حرج نہیں۔

جیسا کہ بعض نے کہا! ما من منصب الا وللتناسخ فیہ قدم راسخ

فصلیٰ! بعثت کا انکار کرنے والے بیوقوف اور احمق ہیں کیونکہ نیک آدمی کے لئے دارِ جزاء و ثواب ضروری ہے جس نے عمر بھر اللہ تبارک و تعالیٰ کی اطاعت میں اپنی جان پر مشکلات برداشت کیں اور ریاضت شاقہ اٹھائی۔

اور ایسے ہی اُس شخص کے لئے دارِ الجزاء لازمی ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ اور اُس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم بھلا دیتا ہے اور اپنی عمر لذات و شہوات میں برباد کرتا ہے اور اگر حشر کا دن اور عذاب و ثواب نہیں ہوگا تو فرماں بردار و نافرمان اور نیک و بد برابر ہونگے اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ

کے عدل اور اس کی حکمت کے منافی ہے اللہ تبارک کا ارشاد ہے۔

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ
کیا جنہوں نے برائیوں کا ارتکاب کیا یہ سمجھتے ہیں کہ ہم

نَعْمَاهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ
انہیں اُن جیسا کہ دیں جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے کہ

تَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءٌ مَا يَحْكُمُونَ ۝
اٹکی اور اٹکی زندگی اور موت برابر ہو جائے کیا ہی برا حکم
لگاتے ہیں

أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
کیا ہم انہیں جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے اُن

كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ
جیسا کہ دیں گے جو زمین میں فساد پھیلاتے ہیں یا ہم

كَالْفَجَّارِ ۝
پرہیز گاموں کو شریر بے حکموں کے برابر ٹھہرا دیں

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِزًّا ۝
کیا ہم مسلمانوں کو مجرموں کا سا کر دیں گے

فَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۝
تمہیں کیا ہو ایسا حکم لگاتے ہو،

۝ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝

فَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كُنْ كَانَ فَاسِقًا ۝
تو کیا جو ایمان والا ہے اُس جیسا ہو جائے گا

۝ أَلَسْتَبْزَنُ ۝
جو بے حکم ہے یہ برابر نہیں،

۝ مَنْ هُوَ كَانَتْ آتَاءُ الْيَلِّ سَاجِدًا وَقَائِمًا
کیا وہ جسے فرماں بردار میں رات کی گھڑیاں

يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ

کدریں سجد میں اور قیام میں احد آخرت سے ڈرتا ہے

يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

اور اپنے رب کی رحمت کی آس لگائے کیا وہ نافرمانوں جیسا

ہو جائے گا تم فرماؤ کیا برابر ہیں جاننے والے اور انجان

مسئلہ تناسخ

اسی لئے ہندو داناؤں اور برہمنوں میں تناسخ کے قول میں
اضطرار پایا جاتا ہے چنانچہ ان میں سے بعض کہتے ہیں انسان کو اس
کی نیکیوں اور برائیوں کا بدلہ اس کی دوسری پیدائش میں مل جاتا ہے
اگر نیک تھا تو کسی بادشاہ یا وزیر یا امیر کے گھر پیدا ہو جائے گا اور اگر
برا تھا تو سوڑیا کتے کے پیٹ سے جنم لے گا۔

اور ان میں سے بعض کا گمان ہے اگر نیک تھا تو دنیا سے اس
کی نیکیاں ایام نعمت بن کر اور اگر برا تھا تو برائیاں ایام عقوبت بن کر اس
کے ساتھ جاتی ہیں، پھر دونوں کو دار دنیا کی طرف بھیجا جاتا ہے اور ایسے
ہی اُن کا آنا جانا اور قدم در جوع قیامت تک ہوتا رہے گا۔

اور ان میں سے بعض کا گمان ہے والدین کی نیکیوں یا برائیوں کا
انعام و عقوبت اُن دونوں کی اولاد کو ملتا ہے، اور یہ تمام عقلاً باطل ہے
رہا پہلا اور دوسرا بدلہ تو بے شک بدلہ اس وقت ہو گا جب فاعل
اس کے فعل کے ساتھ جانتا ہو جو اس پر جائز ہے اور ہم دنیا میں
ولادت سے پہلے اپنے احوال کو نہیں جانتے کیونکہ علم عالم کی قطعی

صفتِ لاینفک ہے تو ہم اُسے کیسے بھول گئے جو ہمیں پہلی بار معلوم ہوا تھا
 رہا تیسرے کا قول کہ والدین کے جرائم کا بدلہ اولاد کو ملتا ہے تو یہ
 محض زبردستی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے عدل و حکمت کے خلاف
 ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے،

الَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی
 کوئی بوجھ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھاتی

جب حشر بپا ہوگا

حشر دو نوع کا ہے ایک سر زمینِ شام کی طرف آخری زمانے میں
 موت سے قبل ہوگا اور دوسرا قیامت کے دن اور یہ حشر اکبر ہے حضور
 رسالتِ مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مومنوں کی یہ نشانی بتائی ہے کہ وہ
 اپنی قبروں سے لا الہ الا اللہ پڑھتے ہوئے اٹھیں گے اور مومنوں کا
 اللہ تبارک و تعالیٰ پر توکل ہوگا اور لوگ تین افواج پر مشتمل ہوں گے،
 ایک فوج طاعین اور چادر پوش سواروں کی، ایک فوج کے لوگوں کو
 فرشتے منہ کے بل گھسیٹتے ہوئے جہنم کی طرف اٹھائیں گے،

اور ایک فوج چلتے ہوئے اور حفاتِ عراتِ غزل کی کوشش کرتے ہوں گے۔

اور سب لوگ قبروں سے برہنہ برآمد ہوں گے پھر پہلے حضرت

ابراہیم علیہ السلام اور پھر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چادریں نہیں
 گے اور سورج ایک میل کے فاصلے پر آجائے گا اور اگر آخرت کے بدن
 دُنیا کے جسموں کی طرح ہوتے تو جل کر بالکل راکھ ہو جاتے دیکھ

لیکن اُنکے اعمال کے مطابق اُنکی ہڈیوں کے اوپر کا گوشت مُتاثّر ہوگا بعض کا پیچھے کی طرف بعض کا زانو کی طرف اور بعض کا کُھ کی طرف اور اُن میں سے لوگوں کو لگائیں چڑھادی جائیں گی جو اُنکے کانوں تک پہنچیں گی اور وہ زمین پر ستر ہاتھ پھیلے گے۔

اس دن کی طوالت پچاس ہزار سال ہوگی یہاں تک کہ کافر کہیں گے اے رب اگر ہمیں آگ میں ڈالنا ہے تو ڈال دے اور اُس دن تمام جن والس، شیاطین اور دُشمن و طیور کا حشر ہوگا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے عرش سے اپنی کُرسی پر نُرُول فرمائے گا اور آواز کے ساتھ منادی کی جائے گی میں بادشاہ ہوں میں دیان ہوں آواز بعید سے بھی ویسی ہی سُنائی دے گی جیسی قریب سے اور حشر نفی کی ٹیکہ جیسی دوسری زر و سفید زمین پر ہوگا۔

اُس میں کوئی معلّم نہیں جیسا کہ اللہ سبحانہ نے فرمایا!

يَوْمَ تَبْلُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمُوتُ

جس دن بدل جائے گی زمین اس زمین کے سوا اور آسمان

وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ

اور لوگ سب نکل کھڑے ہونگے ایک اللہ کے سامنے

سب پر غالب ہے۔

زمین کی وسعت

اگر تین سال تک موت کو اٹھایا جائے تو یہ مخلوقات اس زمین

میں نہیں سما سکے گی تو پہلے امر سے یکر قیامت تک آنے والوں کے

لئے اس زمین میں کیسے وسعت ہو سکتی ہے۔

اور دوسری حدیث میں آیا ہے۔

اور دوسری حدیث میں آیا ہے، ان اللہ یخبذ ۱۲ الارض ویتکفاحا یمینہ
یعنی اللہ تعالیٰ اس زمین کو پست فرمادے گا اور اس کے دائیں طرف
اس کا کفاد ہوگا۔ بعض نے کہا حشر اسی زمین پر برپا ہوگا اور اونچی نیچی زمینیں
برابر ہو کر زمین وسیع ہو جائے گی۔ واللہ ہی حقیقت حال جانتا ہے۔

میزان قیامت

فصلیہ: قیامت کے دن اعمال ناموں کا وزن ہوگا اور اعمال کو دو
پلٹروں والے ترازو میں ڈال دیا جائے گا پس جس کی نیکیوں کا پلا بُرائیوں
کے پلا سے بھاری ہوگا خواہ ایک مثقال صحیح ہو وہ جنت میں داخل ہوگا اور
جس کی نیکیوں کے پلا سے بُرائیوں کا پلا بھاری ہوگا خواہ ایک مثقال صحیح ہو
وہ آگ میں جائے گا اور جن کے دونوں پتے برابر ہوں گے وہ اعراف والے ہیں

حساب و کتاب آخرت

قیامت کے دن حساب و کتاب اور سوال حتیٰ ہے،

فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فُسُوفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۖ وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ
مُسْرُورًا ۖ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۖ فُسُوفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ۖ وَيَصْطَلٰى
سَعِيرًا ۖ

تو وہ جو اپنا اعمال نامہ داپنے ہاتھ میں دیا جائے گا یعنی مومن تو اس سے
عنقریب آسان حساب لیا جائے گا اور وہ اپنے گھر والوں کی طرف شاد شاد
پلٹے گا۔

اور وہ جس کا اعمال نامہ (بائیں ہاتھ) پشت کے پیچھے دیا جائے گا یعنی کافر
تو وہ عنقریب موت ملنے کا اور بھڑکتی آگ میں جائے گا اور وہ حساب میں
ہلاک ہو جائے گا۔

حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا،

ان الله تعالى ينادى يوم القيامة بصوت رفيع غير فصيح يا عبادى
انا الله لا اله الا انا ارحم الراحمين احكم الحاكمين واسوء الخاسرين،
يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون احضروا حجتكم و
يسروا جوابا فانكم مسوون محاسبون،

يا ملائكة اقيموا عبادى صفوا على اطراف اقدامهم للحساب و
ويتم الله حساب الخلائق كلهم فى نصف يوم ويضع على المومن كنفه و

یسترة ثم يسال عنه اعترف ذنب كذا اعترف ذنب كذا حتى اذا قور لا بد نوبه
يقول انى غفرت لها لك وسترتها عليك كما سترتها عليك فى الدنيا واما كافرا والذى
يريد الله ان يفهمه فيختم على فمه ثم تشهد عليه فخذله وكفه ويداه ورجله
ويدخل من هذه لامة الجنة سبعون الفا من غير حساب

یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ قیامت کے دن بغیر حیح کی بلند آواز میں ندا
دے گا اے میرے بندو میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں میں ارحم
الراحمین ہوں، میں احکم الحاکمین ہوں اور میں جلدی حساب لینے والا ہوں۔
اے میرے بندو آج کے دن تم پر کوئی خوف نہیں اور تم غمزدہ ہوئے بغیر
اپنی دلیلیں پیش کرو اور وصلہ سے جواب دو کہ تم سوال کئے جاؤ گے اور حساب
دیئے جاؤ گے۔

اے فرشتو! میرے بندوں کی حساب کتاب کے لئے صفیں سیدھی کرو اور
اللہ تبارک و تعالیٰ تمام مخلوق کا حساب نصف یوم میں لے لے گا اور مومن کو
پناہ دے گا اور اُس کی پردہ پوشی فرمائے گا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ اُس سے
پوچھے گا کہ تو نے یہ گناہ کیا تھا تا کہ وہ اپنے گناہ کا اعتراف کرے جب وہ اپنے
گناہ کا اقرار کر لے گا تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے تیرے گناہوں کو بخش دیا
اور تیری پردہ پوشی کی جس طرح دنیا میں تیری پردہ پوشی کی تھی،
رہا کافر یا وہ شخص جسے اللہ تبارک و تعالیٰ رسوا کرنا چاہے گا تو اُس کے
سُنہ پر مہر کر دے گا اور پھر اُس کے ہاتھ، پھیلیوں، رانوں اور پاؤں سے
گواہی لے گا۔

اور اس امت سے ستر ہزار افراد کو بغیر حساب کے جنت میں داخل کرے گا،
روایت میں آتا ہے کہ فرشتوں کا بھی حساب لیا جائے گا واللہ اعلم۔

حوض کوثر

حوض یا نہر دونوں حق ہیں اور کہا گیا ہے کہ وہ دونوں حوض ہیں پہلا حوض
پکی صراط اور میزان سے پہلے ہوگا اور دوسرا جنت میں اُس کا نام کوثر ہے جسے
جرباء واذرج دو دریاؤں کے درمیان جیسے ایلہ اور جحفہ کے درمیان، جیسے
صنعاء وایلہ کے درمیان، جیسے مدینہ منورہ اور عمان کے درمیان جیسے عمان اور
ایلہ کے درمیان یا عدن و عمان کے درمیان، جیسے بصریٰ اور صنعاء کے درمیان
یا جیسے عمان و یمن کے مابین یا جیسے ایلہ اور مصر کے درمیان یا جیسے کوفہ اور کعبہ
شریف کے درمیان یا جیسے ایلہ اور مکہ کے مابین یا مکہ اور مسیرہ شہر کے درمیان یا
جیسے مشرق و مغرب کے درمیان،

یا مشرق و مغرب کے درمیان چھ سو سال کے راہ کی لمبائی اور چوڑائی یا یہ کہ
مخلوق میں سے کوئی نہیں جانتا کہ اُس کے گوشے یا اطراف کہاں ہیں،

یا اُس کی اطراف کے زادیے کہاں برابر ہوتے ہیں یا اُس کی چھاگلوں، صراحیوں
آبخوروں اور کوزوں کی تعداد اندھیری رات میں چمکنے والے ستاروں کی طرح ہے
اور اُس کے دونوں حافت سونے کے ہیں یا اُس کے شامیانے اور قبے موتیوں کے
ہیں اور اُس کا چلنا موتیوں اور یا قوت پر ہے اور اُس کا عرض یا قوت و مرجان،
زبرجد اور موتی ہیں اُس میں دو پرنا لے ہیں اُس کی لمبائی جنت سے ہے اُن میں
سے ایک سونے کا اور دوسرا چاندی کے ورقوں سے ہے اُس حوض کی مٹی
کستوری کی اور دیوار موتیوں کی ہے اُس کا پانی دودھ اور برف سے زیادہ سفید
شہد سے زیادہ میٹھا برف سے زیادہ ٹھنڈا اور کستوری سے زیادہ خوشبودار
ہے جو اُسے ایک مرتبہ پی لے گا اُسے کبھی پیاس نہیں لگے گی جو اُس سے دُضو

کرے گا اُس کا وضو کبھی نہیں خشک اور نہ ہی کبھی اُس کا چہرہ سیاہ ہوگا، اُس پر ایک پرندہ وارد ہوگا جس کی گردن جزر اور بخت کی ہوگی۔

یہ حوض اللہ تبارک و تعالیٰ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عطا فرمائے گا اور آپ اُس کا پانی پلائیں گے بعض کہتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ، الکریم ساقی ہونگے۔

آپ کی اُمت کے لوگ آپ پر وارد ہونگے ولیکن اس کے علاوہ کچھ لوگ مُخْلِج ہونگے اور حوض سے دُور کر دیئے جائیں گے، آپ کہیں گے یا رب اصحابی صحابا یا اُصْحَابِی یا اُصْحَابِی یعنی اے رب یہ لوگ میرے اصحاب یا اُصْحَابِی ہیں۔ آپ کو ارشاد ہوگا کیا آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا باتیں نکال لی تھیں؟ پس کہا جائے گا ہٹ جاؤ، ہٹ جاؤ اور ہر نبی کیلئے حوض ہوگا۔

پُل صراطِ حق ہے

صراطِ حق ہے اور وہ ایک پُل صراط ہے جو جہنم کی پشت پر بنایا جائے گا۔ تمام مخلوق یہاں تک کہ انبیاء کرام علیہم السلام کو بھی اُس پر سے گزرنے کا حکم ہوگا اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا

اور تم میں کوئی ایسا نہیں جس کا گزر دوزخ پر نہ ہو

اُس میں جہنم کے کُتے گر جائیں گے اور اُس کے کانٹے سعدان و خطاطیف کاٹوں جیسے ہونگے اور لوگوں کو دائیں بائیں اُچکتے ہونگے، وہ پل بال سے زیادہ

۱۔ مریم آیت ۷۱

تہ سعدان و خطاطیف کو کسر و غیرہ کے کانٹے جو دامن سے چمٹ جاتے ہیں

باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہوگا اُس کا ایک کنارہ جنت پر ہوگا اُس کی دونوں طرف فرشتے کھڑے ہونگے اور نداء کرتے ہونگے، ایسے ہی انبیاء علیہم السلام کہیں گے الہی سلامتی سے گزار الہی سلامتی سے گزار، اور اس پر مومنوں کی نشانی رَبِّ سَلَامٌ سَلَامٌ یَا اِلٰہَ الْاَنۡتَ ہوگی اور لوگ اُس پر سے گذریں گے تو بعض ایسے ہونگے جو بجلی کی طرح اور پلک چمکنے میں گذر جائیں گے اور بعض اُس پر سے ہوا کی طرح گذر جائیں گے اور بعض اجاودید انجیل یعنی تیز رفتار گھوڑوں کی طرح گذر جائیں گے اور کچھ لوگ عام گھوڑوں کی طرح گذریں گے کچھ چھوٹی کشتی کی طرح گذر جائیں گے بعض دوڑتے ہوئے اور بعض میانہ روی سے گذریں گے بعض اُن میں سے لڑکھڑاتے کانپتے ہوئے گذریں گے تو جہنم میں گر جائیں گے اور اُنکے گناہوں کی وجہ سے آگ اُنہیں پکڑے گی۔

پس مسلمان نجات پا جائیں گے اور مخدوش یا مکدوش مسلمان منہ کے بل آگ میں اُلٹے لٹکائے جائیں گے اور اس کے ساتھ بند کئے جائیں گے یہاں تک کہ جان بے کہ نجات ہوگی یا نہیں اور یہ مومن کا فر یہ ہے اور آگ مومن سے کہے گی تیرے نور نے میرے شعلوں کو بجھا دیا ہے۔

ظالم و مظلوم کے مابین قصاص حق ہے

فصل اُقیامت کے دن ظالموں اور مظلوموں کے درمیان قصاص حق ہے
یہاں تک کہ سینک والی بکری سے بے سینک بکری بدلہ لے گی، بخاری نے
نایت کی ہے،

یُخَلِّصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ فَيَجْزِيهِمْ عَلَىٰ قَنَطَرٍ ۖ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ

قَتَصَ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمٍ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَقٌّ ۖ اِذَا هُذِبُوا وَفُتُوا

اٰذِن لِّهٖم فِیْ دُخُوْلِ الْجَنَّةِ .

یعنی مخلص مومنوں کو جنت اور دوزخ کے درمیان پل پر آگ سے روک دیا جائے گا تاکہ دنیا میں کئے جانے والے ظلم کا ایک دوسرے سے بدلہ لے لیں یہاں تک کہ معاملہ درست ہونے کے بعد جنت میں جانے کا حکم دیا جائے گا۔

جنت اور دوزخ حق ہیں

فصل: جنت اور دوزخ حق ہیں اور وہ دونوں مخلوق ہیں اور اس وقت بھی موجود ہیں، اہل جنت جنت میں دائمی نعمتوں میں رہیں گے اور دوزخ والے ہمیشہ دوزخ کے عذاب میں گرفتار رہیں گے، نہ جنت و دوزخ کبھی فنا ہوں گے اور نہ اُن میں رہنے والے کبھی فنا ہوں گے، نہ جنت کی نعمتیں کبھی برباد ہوں گی اور نہ دوزخ کا عذاب مٹ سکے گا اس میں یہ قول شاذ ہے جو ہمارے شیخ ابن تیمیہ کی طرف منسوب ہے کہ آگ ایک لمبی مدت گزر جانے کے بعد فناء ہو جائے گی جسے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

اور یہ قول اُس نے حضرت عمرو بن مسعود، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابی سعید، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نقل کیا ہے اور حضرت حسن بصری اور حضرت حماد بن سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور مفسرین کی ایک جماعت اس طرف گئے ہیں۔

ذاتی خیال ہے مگر

میرا گمان ہے کہ اس قول کی نسبت ہمارے شیخ ابن تیمیہ کی طرف درست نہیں اور اُس کے شاگرد ابن قیم کا کلام اس پر دلالت کرتا ہے کہ اُس کے نزدیک

دوزخ کا عذاب ہمیشہ نہیں رہے گا۔

شیخ ابن عربی، خواجہ محمد ناصر اور بہت سے صوفیاء کرام اس طرف مائل ہیں کہ اہل دوزخ کا عذاب اُن پر ہمیشہ نہیں رکھا جائے گا بلکہ عذاب کا ہونا ایک طویل مدت تک ہوگا کیونکہ گناہوں پر دائمی تغذیب ہمہ وقت اُس کے عمل اور فضل و رحمت کے لائق نہیں اور ہمارے لئے اللہ تعالیٰ کے ارشادات ہیں،

لَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ

يَنْظُرُونَ ۱

ہمیشہ رہیں گے اس میں نہ اُن پر سے عذاب ہلکا ہو
اور نہ اُنہیں مہلت دی جائے۔

كُلَّمَا ارَادُوْا اَنْ يَخْرُجُوْا مِنْهَا اُعِيْدُوْا فِيْهَا

وَقِيْلَ لَهُمْ ذُوقُوْا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ

بِهٖ تَكْذِبُوْنَ ۲

جب بھی کبھی اس میں سے نکلنا چاہیں گے پھر اُسی

میں پھر دئے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا جلیو

اس آگ کا عذاب جسے تم جھٹلاتے تھے۔

كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُوْدُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُوْدًا

غَيْرَ هَالِكَةٍ ۳ وَقُوْا الْعَذَابَ ۴

جب کبھی ان کی کھالیں پک جائیں گی ہم انکے سوا اد

کھالیں انہیں بدل دیں گے کہ عذاب کا مزہ لیں

ہم نے اُنکا عذاب پر عذاب زیادہ کیا

رَدُّهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ۵

وہ کبھی ان پر سے ہلکا نہیں پڑے گا اور وہ اس میں

بے آس رہیں گے

لَا يَفْقَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيْهِ مُبْلِسُونَ ۶

۱ البقرہ آیت ۶۲ ۲ السجدة آیت ۲۰ ۳ النساء آیت ۵۶ ۴ النحل آیت ۸۸ ۵ الزخرف آیت ۷۵

اور احادیث صحیحہ متوافرہ مشعرہ ہیں کہ اہل جہنم ہمیشہ جہنم میں رہیں گے اور یہ بہت بڑی معصیت اور مالک پر عظیم سرکشی کے سبب دائمی عذاب ہے، اگرچہ یہ بغاوت ایک گھڑی میں صادر ہوئی ہو اس کی سزا ظلم نہیں جیسا کہ قتل کا مرتکب ہونے والے کو اہل قانون پوری عمر کی قید کی سزا دیتے ہیں حالانکہ اُس نے قتل آن واحد میں کیا تھا۔

اور جو دہلی نے روایت کیا کہ دوزخ میں داخل ہونے والے کو نہیں نکالا جائے گا یہاں تک کہ وہ کئی حقبے وہاں رہے گا، ایک حقبہ کی مدت اسی سال ہے اور ہر سال کے تین سو ساٹھ دن ہیں اور ہر دن ایک ہزار سال کا ہوگا، اس روایت کو ضعیف کہا گیا اور اسے حجت نہیں مانا گیا ممکن ہے اسے گنگا مومٹوں پر محمول کیا ہو اس دلیل کے ساتھ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے کافروں کیلئے فرمایا،

وَمَا هُمْ بِخارجين من النار اور وہ دوزخ سے نکلنے والے نہیں

رہا صوفیاء کرام کا بعض کتابوں میں یہ بیان کہ آگ پر ایک دن اُس کی گہرائی میں کنوئیں کی بوٹی اُگے گی تو اس کی اصل موجود نہیں۔

اور جو امام احمد بن حنبلؒ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت بیان کی ہے کہ وہ جہنم کا دروازہ کھلنے کے دن دروازوں پر آئیں گے تو اس کی سند میں ایک بھی ایسا نہیں جو کذب سے مہم ہو اور ممکن ہے کہ اسے اس پر حمل کیا ہو کہ اہل ایمان میں سے ایک بھی دوزخ میں نہیں رہے گا۔ اگر آپ زیادہ تفصیل چاہتے ہیں تو ہمارے ساتھیوں کے امیر شیخ

محمد بن اسماعیل کی طرف رجوع کریں جو دوزخ کی فناء کے قائلوں کی دلیل اور باطل کے پردے اٹھانے والا ہے۔

مقامات جنت و دوزخ

فصل، جنت اور دوزخ کے مقام میں اقوال پر اختلاف ہے اور بعض نے اس پر توقف کو درست کہا ہے جب کہ تعین مقام پر نص وارد نہیں ہوئی اور صحیح یہ ہے کہ جنت ساتوں آسمانوں کے اوپر آسمان میں ہے اور اُس کے اوپر عرش رحمان ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا۔

اور دوزخ کا مقام نہیں جانتے جبکہ ہم اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوق اور اُس کے عوالم کا احاطہ نہیں کر سکتے، بعض نے کہا اودہ زمین کے نیچے ہے، بعض نے کہا اُدُنیا کو محیط ہے اور جنت اُس کے پیچھے ہے اور بعض نے کہا اسمندر کے نیچے ہے اور ایسے ہی حضرت آدم اور حضرت حوا علیہما السلام کی جنت میں اختلاف ہے، بعض نے کہا جس جنت کا پرہیزگاروں سے وعدہ ہے وہ آسمانوں میں ہے، بعض نے کہا وہ زمین میں ہے ہمارے شیخ حضرت عبدالقادر جیلانی نے اس میں حجت دی ہے اور ہمارا شیخ ابن قیم ان دونوں اقوال میں سے کسی طرف راجح نہیں بلکہ اُس نے ہر دو اقوال سے دلائل دئے ہیں،

واللہ اعلم

گناہ کبیرہ کی سزا

فصل، شرک اکبر اور کفر کے علاوہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ناقص الایمان ہے کیونکہ ایمان اطاعت و فرماں برداری سے زیادہ اور گناہوں سے کم ہوتا ہے

تو بغیر شرک اکبر اور کفر کے ارتکاب کبائتر کرنے والا اگر بغیر توبہ کے بھی مر جائے تو ہمیشہ جہنم میں نہیں رہے گا ایسے ہی صغیرہ گناہوں کی سزا ہے اور اگر شرک یا کافر بغیر توبہ کے مر جائے تو اللہ تعالیٰ اُسے نہیں بخشے گا، ایسے ہی بغیر توبہ کے حقوق العباد سے روگردانی اور اُسے جائز سمجھنے والے پر اور ایسے ہی صفائے پر عقاب ہے

کافر فرقے

اللہ تعالیٰ بغیر توبہ کے مرنے والے مشرک اور کافر کو نہیں بخشے گا اور اس کے علاوہ جسے چاہے بخش دے گا اور جو کبیرہ گناہوں کو حلال سمجھے یا فرائض دین سے فرائض قطعہ کا انکار کرے یا نصوص قرآنی کو نطو اسہرے پھیر کر بعید معنوں کی طرف لے جائے جو لغت اور استعمال کے متضاد ہو جیسا کہ اہل باطن اور اہل کفر و الحاد اور ہمارے زمانے میں ظاہر ہونے والے رُکوع کا دعویٰ ہے،

افراخ القرامطہ اور باطنیہ جو تیسری صدی میں ظاہر ہوئے اور انہوں نے ابلیس کے وجود کا انکار کیا اور اُسے قوتِ شہوانیہ اور غفبیہ سے تعبیر کرتے اور جبریل علیہ السلام کی تاویل قوتِ الہامیہ کے ساتھ کرتے اور جسموں کے دوبارہ اُٹھائے جانے اور آسمان کے وجود اور ملائکہ اور جنت کا انکار کرتے اور حور و قصور کی تاویل کرتے، اور معجزات کو امور عادیہ خفیہ اسباب و آلات پر محمول کرتے جیسا کہ اُن کے شعبدے ہیں یہ لوگ بغیر شک و ریب کے کافر ہیں، جو کوئی ان کے کفر میں شک کرے اور انہیں معتزلہ کی طرح

اہل قبلہ میں شمار کرے تو وہ بھی کافر ہے۔

رہے اہل قبلہ جن پر لفظ اسلام کا اطلاق ہوتا ہے جیسا کہ قدریہ، مرجیہ، روافض، مقلدین اور ناصبی تو ان کے اسلام کا انکار نہیں اور یہ ہمارے اہل حدیث ساتھیوں کا قول ہے، اور جہمیہ میں اختلاف ہے جو لوگ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے عرش پر ہونے کا انکار کرتے ہیں تو ہمارے امام احمد بن حنبل وغیرہ ائمہ حدیث نے ان کا انکار کیا ہے، کیونکہ وہ دین کے اصولوں سے ایک عظیم اصل کا انکار کرتے ہیں اور آیات و احادیث کی نصوص کا انکار کرتے جن سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی تمام مخلوقات عرش اور اپنی خلقت و کائنات کے اُپر بلندی کا اثبات ہوتا ہے، اور دُوسروں نے ان کی تکفیر میں توقف کیا ہے۔

محلّی نے کہا اہل قبلہ سے اُس کی بدعت کی وجہ سے کسی کا انکار نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات اور اُس کے بندوں کے افعال کی تخلیق اور قیامت کے دن اُسے دیکھنے کے جو انکار کرتے ہیں اور ہم سے بعض اُن کا انکار کرتے ہیں۔

رہا وہ شخص جو اپنی بدعت کے ساتھ اہل قبلہ سے نکل گیا جیسا کہ حدیث عالم اور اجسام کے لئے بعثت و حشر اور جزئیات کے ساتھ علم کا انکار کرنے والا تو ان کے کفر میں کوئی نزاع نہیں اس لئے کہ اُن لوگوں نے بدیہی علم کا انکار کیا ہے جس کے ساتھ رسول تشریف لائے ہیں۔

ہمارے ساتھیوں سے شیخ ولی اللہ اور سید نے کہا! کسی اہل قبلہ کا انکار نہ کیا جائے سوائے اس کے کہ جس میں صانع قادر مختار کی نفی پائی جائے یا اللہ تعالیٰ کے سوا کی عبادت کرے یا آخرت یا نبی کا انکار کرے یا علم ضروریہ اور متفق علیہ کا انکار کرے جیسا کہ محرمات کو جلال کر لینا اور تمام ضروریات دین

اور مہاجتِ شرع مبین ہیں۔

رہے مقلدین تو میں کہتا ہوں وہ بدعتی مسلمان ہیں اُن کے پیچھے بالکراہت ناز جائز ہے بشرطیکہ کتاب و سنت اور اہل حدیث کی اہانت نہ کرتے ہوں اور اُن کا عقیدہ ہو کہ مجتہد سپر بنی علیہ السلام کی اتباع مقدم ہے ورنہ وہ کافر ہیں اور اُن کے پیچھے ناز جائز نہیں۔

کبیرہ گناہوں کا تعین

فصل: کبیرہ کی حد اور کبائر کے تعین میں اقوال پر اختلاف کرتے ہیں درست یہ ہے کبیرہ وہ گناہ ہے جس گناہ کا دلیل قطعی کے ساتھ علم ہو اور اُس پر وعید وارد ہوئی ہو، اکبر الکبائر یعنی بڑے گناہوں میں بڑا گناہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ شرک اور کفر ہے، پھر ناحق خودکشی کرنا اور پاکدامن مومنہ عورتوں پر تہمت لگانا، زنا، شراب خوری، میدانِ جہاد سے فرار ہونا، جادو، ظلم، یتیم کا مال کھانا، والدین کی نافرمانی کرنا، حرم میں الحاد کرنا، سود کھانا، چوری کرنا، اور اسے علاوہ جو چیز احادیث میں وارد ہوئی ہے اور صغیرہ گناہ پر اصرار کرنے سے بھی کبیرہ ہو جاتا ہے، اگر آپ زیادہ تفصیل چاہتے ہیں تو شیخ ابن حجر مکی شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتاب، "زواجہ عن اقرار الکبائر کی طرف رجوع کریں،

جب معصیت مطلق ہے تو کفر و فسق پر مشتمل ہے اور جب فسق ایمان کے مقابل ہوگا تو اس سے مراد کفر ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا،

افمن کان مومناً کمین کان فاسقاًؕ تو کیا جو ایمان والا ہے اُس جیسا ہو جائے گا جو بے علم ہے

گناہ کی تین قسمیں ہیں

گناہ کی تین اقسام ہیں ان میں سے ایک کُفر ہے، اور ایک فسوق جس کے ساتھ کُفر نہیں، گناہ کی تیسری قسم وہ گناہ ہیں جو نہ کُفر ہیں نہ فسق ہیں، جب وعیدِ آخرت میں اکیلے کُفر کا ذکر کیا جائے گا تو اس میں منافقین داخل ہیں اور جب کُفر کے ساتھ منافقت کا ذکر کیا جائے گا تو وہ کُفر کی خاص قسم ہے جو تمام ظاہر کُفر والوں پر مشتمل ہے سوائے اُن کے جو کُفر کو چھپاتے ہیں یعنی منافقین، ایسے ہی شرک کبھی صرف اہل کتاب کے ساتھ اور کبھی پانچ مذاہب کو شامل ہے اور یقیناً کبھی اہل کتاب بھی اس میں شامل ہوتے ہیں اور کبھی نہیں شامل ہوتے یہاں سورتِ مائدہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”وَلَا تَنْكُحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ“ کے حکم یا منسوخ ہونے میں اختلاف ہے یعنی مُشرکہ عورتوں سے نکاح نہ کرو یہاں تک کہ وہ ایمان لے آئیں۔“

لفظوں کا اطلاق

چنانچہ جب لفظ صالح، شہید اور صدیق اکیلا ذکر کیا جائے گا تو انبیاء کرام کو شامل ہوتا ہے اور جب اس کے ساتھ دوسرے کا ذکر کیا جاتا ہے تو اس کے تمام امور صالح مُراد ہوتے ہیں۔“

ایسے ہی ظلم نفس کا لفظ کبھی تمام گناہوں پر اطلاق کرتا ہے اور کبھی ظلم سے مُراد مطلق شرک و کُفر ہوتا ہے۔“

ایسے ہی لفظ عبادت اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہر امر کو شامل ہے جیسا کہ

اُس پر توکل و استعانت اور سلام و تحیت ہے اور کبھی اس کے ساتھ مراد

تحت کے مقابل ہوتا ہے جیسا کہ ہم نے اس سے پہلے بیان کیا،
 ایسے ہی لفظ ہر ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہر امر کو شامل ہے اور لفظ ذنوب
 جب اس میں مطلقاً داخل ہوگا تو یہ ہر حرام کام کرنے اور ہر واجب کو ترک کرنے
 پر محمول ہوگا اور لفظ ہر ہی علم و عمل کو شامل ہے اور لفظ تلاوت عمل کے ساتھ
 معنوں میں غور و فکر کو شامل ہے کیونکہ اس کی اتباع معنی کے ساتھ ہے، پس
 قرآن کی تلاوت اُس کے معنوں میں غور و خوض کرنے اور اُس پر عمل کرنے سے
 عبارت ہے نہ کہ خالی زبان کے ساتھ تلفظ ادا کرنے سے، ہمارے امام احمد
 بن حنبلؒ فرماتے ہیں تلاوت قرآن اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے ساتھ تمام قرآن پر
 عمل کا نام ہے۔

شفاعتِ حق ہے

شفاعتِ حق ہے اور رسولوں اور نیک لوگوں کے لئے ثابت ہے جیسا کہ
 علماء اور شہداء ہیں، خاص طور پر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس امت
 کے اہل کبائر اور گزشتہ انبیاء کرام کی امتوں کی شفاعت فرمائیں گے پس حضور
 رسالتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے شافع اور مشفق ہیں یعنی سب سے پہلے
 آپ شفاعت فرمائیں گے اور سب سے پہلے آپ کی شفاعت قبول کی جائے
 گی، سوائے اس کے کہ یہ شفاعت بندے کی اپنے مولا کی طرف اُس کے
 اذن و رضا اور امر و ایما سے ہے نہ کہ وجاہت و قوت سے اس حیثیت کے
 ساتھ کہ شفاعت قبول کرنے والا شفاعت کرنے والے سے شفاعت قبول
 کرنے میں مرعوب و مجبور ہے، جیسا کہ عمائدین سلطنت اور بادشاہ کے امرا
 دنیا کے بادشاہوں سے سفارش کرتے ہیں۔

کتاب ناطق نے شفاعت کی نفی کی ہے اور اثبات کیا ہے پس دوسری شفاعت کی نفی اور پہلی کا اثبات ہے اور اللہ سبحانہ، تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شفاعت قبول کرنے کا وعدہ فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدے کا خلاف نہیں کرتا ولیکن آخرت میں شفاعت کی اجازت ہوگی جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا کہ۔

حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سجدہ کریں گے اور طویل عرصہ سجدہ میں رہیں گے اور اپنے رب تعالیٰ کی بہت زیادہ حمد و ثناء کریں گے پھر فرمایا جائے گا یا محمد! اپنا سر اٹھائیں اور سوال کریں عطا کیا جائے گا، شفاعت کریں قبول کی جائے گی۔

شفاعت کی اقسام

شفاعت کی چھ قسمیں ہیں!

۱۔ قضاء و راحت یعنی لوگوں کے جھگڑوں کے فیصلے یہ کام بے وقفے میں ہوگا اور یہ شفاعت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے مختص ہے۔
۲۔ بغیر حساب کے جنت میں داخلہ تو یہ شفاعت بھی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے مخصوص ہے۔

۳۔ دوزخ کے حقداروں کو دوزخ میں نہ ڈالنا۔

۴۔ بعض اہل دوزخ کو دوزخ سے نکالنا۔

۵۔ درجات کی بلندی ہونا۔

۶۔ بعض اہل کفر سے تخفیف عذاب ہونا جیسا کہ حضرت ابوطالب کے

حق میں وارد ہوا اور یہ حدیث "فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون"

عموم قرآن کی مُختَصّ ہے،
 اور آپ کی شفاعت کے ساتھ لوگوں میں سعادت مند ترین دُہ شخص ہو
 گا جو اخلاصِ قلب سے لا اِلهَ اِلا اللہ کہتا ہے اور حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم پر کثرت سے درود پڑھتا ہے اور آپ کے اہل بیت اور اہل مدینہ
 سے محبت رکھتا ہے۔

ایمان کی شاخیں

فصل، اللہ تعالیٰ اور اُس کے فرشتوں اور اُس کی کتابوں اور اُس کے
 رسولوں کے ساتھ ایمان لانا اور اُس کی ملاقات کا ایمان رکھنا، کہ اچھی اور
 بُری تقدیر اور تلخ و شیریں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، فرائض اور اچھی چیزوں
 کو ادا کرنا اور کبائر و مساوی یعنی کبیرہ گناہوں اور بُری چیزوں سے پرہیز کرنا، بعثت

۱۔ قرآن مجید میں اس مفہوم کی متعدد آیات بنیات وارد ہوئی ہیں کہ کفار کے
 عذاب میں تخفیف نہیں ہوگی جیسا کہ فلا یخفف عنهم العذاب آیت کریمہ مؤلف نے
 خود پیش کی ہے، حیرت ہے کہ قرآن مجید کی متواتر نصوص کی موجودگی میں محض
 حضرت ابو طالبؓ کا کفر ثابت کرنے کے لئے ایک ایسی روایت کو وجہ تخصیص بنایا
 جا رہا ہے جس میں ہے کہ حضرت ابو طالبؓ کے عذاب میں تخفیف ہوگی اگر یہ روایت
 قرآن مجید کی آیات کی مُختَصّ ہوتی تو لازمًا روایت میں اس کے خلاف متعدد آیات
 میں سے کسی ایک آیت کا تذکرہ ضرورت ہوتا یا صحابہ و تابعین میں سے کسی ایک نے
 اس تخصیص کا ذکر کیا ہوتا، صدیاں گزر جانے کے بعد کسی محدث کا اپنے گمان کے مطابق

اسے تخصیص قرار دے دینا نہ بردستی ہے واللہ اعلم ورسولہ۔ مترجم

یعنی جسموں کو قیامت کے دن اٹھائے جانے پر ایمان رکھنا، ایمان کی شتر سے زیادہ شناخیں ہیں سب سے افضل لا الہ الا اللہ یعنی توحید ربوبیت والوہیت ہے اور سب سے ادنیٰ راستے سے کانٹے وغیرہ تکلیف دینے والی چیز کو دور کرنا ہے، پس ایمان زبان کے ساتھ کہنا دل سے تصدیق کرنا ہے، اور ارکان کے ساتھ عمل کرنے سے کم و بیش ہوتا ہے،

حمیدی نے کہا میں نے وکیع کو کہتے ہوئے سنا اہل سنت قول و عمل کو ایمان کہتے ہیں اور مرجیہ قول کو ایمان کہتے ہیں جہمہ معرفت کو ایمان کہتے ہیں، اور یہ بات کفر ہے۔

وکیع کی ایک روایت میں ہے کہ مرجیہ وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں اقرار جزو عمل ہے اور جس نے یہ کہا وہ ہلاک ہوا اور وہ جو کہے کہ نیت جزو عمل ہے تو وہ کافر ہے اور یہ جہم کا قول ہے۔

اور ایمان کا نام بالکل ہی سلب نہیں ہو جاتا، جو شخص فرائض کو چھوڑ دیتا ہے اور حرام کا ارتکاب کرتا ہے تو وہ ناقص الایمان مومن ہے وہ ہمیشہ الگ ہیں نہیں رہے گا، اور ہمارے امام احمد بن حنبلؒ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث کی پیروی کرتے ہوئے کہتے ہیں جو شخص بلا عذر دانتہ فاند ترک کر دیتا ہے وہ کافر ہے لیکن اُس سے ایمان سلب ہونے کا اقتضار تصدیق قلبی اور اُس کے انکار زبان پر یا اُس کا اپنی ذات کو کافروں سے الگ نہ کرنے اور اُن کے ساتھ کفر کے نام یا اعمال کفر یا شرک پر عمل کرنے میں اشتراک کے ساتھ کیا جائے گا تو ابلیس اور فرعون مومن اور اُس کی قوم مومنین قرار پائیں گے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے،

وَجَدُوا بِهَا مَا اسْتَفْتَنَاهَا اَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا

اور اُن کے منکر ہوئے اور ان کے دلوں میں انکا یقین تھا ظلم اور تکبر سے

گمراہ فرقے

ہر قل نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انکار کیا باوجودیکہ اُسے آپ کی رسالت کا یقین تھا جب کہ اُس نے کہا تھا! اگر میں وہاں ہوتا تو آپ کے قدموں کا دھوون پیتا،

اور جہمہ اس میں ہمارے مخالف ہیں وہ کہتے ہیں! ایمان نفس علم و معرفت ہے اور زبان کے اقرار کے ساتھ مشروط نہیں اور نہ کفار سے نکلتا ہے نہ اعمال اور بے شک سلف نے انکار کیا ہے جیسا کہ دکیع بن الجراح احمد بن حنبل، ابو عبیدہ اور دوسرے جو یہ بات کہتے ہیں، ایسے ہی اس میں حنفیہ، مرجئیہ، فقہائے جبلہ متاخرہ کی ایک جماعت اور اہل کلام ہمارے مخالف ہیں جب کہ اُن کا گمان ہے کہ ایمان صرف زبان سے اقرار اور تصدیق قلب کا نام ہے اور اعمال ایمان میں داخل نہیں اور ہمارے شیخ عبد القادر جیلانیؒ نے اس فرقے کو گمراہ فرقوں میں شمار کیا ہے۔

اسلام کیا ہے

اسلام لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی دنیا، غار قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، رمضان شریف کے روزے رکھنا اور راستے کے خرچ کی استطاعت

ہو تو بہت اللہ شریف کا حج کرنا ہے اور اسلام کا اطلاق کبھی ایمان پر اور کبھی بالعکس ہوتا ہے حق یہ ہے کہ دونوں لازم و ملزوم ہیں پس جس کے لئے ایمان نہیں اُس کے لئے اسلام نہیں اور جس کا اسلام نہیں اُس کا ایمان نہیں اور ایمان کا اطلاق علم و عمل کے کامل جامع ایمان پر ہوتا ہے، پس اس سے اسلام بند ہوتا ہے اور اس پر سعد اور مسلم کی حدیث حمل ہوتی ہے،

اور بیشک اسلام جان و مال کی ہلاکت کے خوف سے ظاہری اتباع پر اطلاق کرتا ہے اگرچہ دل میں تصدیق نہ ہو اور یہ دو نشانیوں پر منطبق ہوتا ہے پس ہم نے جسے اس میں مومنوں سے نکال دیا تو اُسے غیر مسلموں کے گھر کے سوا نہیں پائیں گے،

قَالَتْ اِنَّ غَرَابَ امْنًا قُلْ لَمْ تُوْمِنُوْا وَاُولٰٓئِکُمْ
قَوْلُوْا اَسْلَمْنَا
گنوار بولے ہم ایمان لائے تم فرماؤ تم ایمان تو لائے
ہاں یوں کہو ہم مطیع ہوئے۔

ایسے ہی ایمان صرف تصدیق قلبی پر اطلاق کرتا ہے جس وقت اسلام اور عمل صالح کے ساتھ ہو اور اس سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اُس کے فرشتوں اور اُس کے رسولوں اور اُس کی ملاقات پر اور قیامت کے دن اُٹھایا جانے پر ایمان لانا ایمان ہے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے اور اُس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہرانے اور غارت قائم کرنے، فرض کی گئی زکوٰۃ ادا کرنے اور رمضان شریف میں روزے رکھنے کا نام اسلام ہے اور یہ مراد اللہ تعالیٰ کے اس

ارشاد میں ہے :

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ

وَعَلَىٰ مَشْرُكُوْنَ

اور اُن میں اکثر وہ ہیں کہ اللہ پر یقین نہیں لاتے
مگر شرک ہیں

احسان کیا ہے؟ دین کیا ہے؟

احسان یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی عبادت ایسے کی جائے جیسا کہ تو اُسے دیکھ رہا ہے پس اگر تو اُسے نہیں دیکھ رہا تو وہ تجھے دیکھ رہا ہے، دین اسلام اور ایمان دونوں پر مشتمل ہے ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے کہا! ایمان جب شارع علیہ السلام کے کلام میں اسلام کے ساتھ ملا ہوا ہو پس اس کے ساتھ ایمان سے مراد اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کے ملائکہ، اُس کی کتابوں، اُس کے رسولوں اور قیامت کے دن کے ساتھ دل میں ایمان ہو اور اسلام سے مراد اعمال ظاہری، توحید و رسالت کی گواہی، نماز، زکوٰۃ، روزے اور حج ہے اور جب اکیلے کا ذکر ہو گا تو اس میں اسلام اور اعمال صالح داخل ہونگے،

دین کیا ہے؟

دین اسلام و ایمان اور احسان پر مشتمل ہے، اسلام کا درجہ ادنیٰ، ایمان کا متوسط اور احسان کا درجہ اعلیٰ ہے پس ہر محسن مومن اور مسلمان ہے اور ہر مومن مسلمان ہے لیکن ہر مومن کے لئے محسن ہونا لازم نہیں اور ایسے ہی ہر مسلم کا مومن ہونا ضروری نہیں،

میں کہتا ہوں بہت سے صوفیہ نے اس کی راحت کی ہے کہ تصوف کی اصل غرض مرتبہ احسان کو حاصل کرنا ہے اور یہ مرتبہ کتاب و سنت کی اتباع اور اعتقاد و عمل کی اصلاح دونوں کے اقتضاء اور شریعت کی اتباع کرنے والے اولیٰ محسنین اور عارف باللہ لوگوں کی معیت کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔

غور نہ کرے

فصل، ایمان اُن گناہوں کو مٹا دیتا ہے جو ایمان لانے سے قبل سرزد ہوئے تھے اور نص حدیث کے ساتھ اُن نیک اعمال کو باقی رکھتا ہے جو حالت کفر میں کئے تھے ہاں جب کسی کی موت کفر اور شرک پر ہوگی تو اُس کے اعمال ضبط ہو جائیں گے اور ارتداد کے بعد کوئی چیز باقی نہیں رہے گی، اور ایمان نیند، غفلت بے ہوشی اور موت کے باوجود باقی رہتا ہے، اور یہ غیر مخلوق ہے جیسا کہ ہمارے امام احمد بن حنبلؒ نے روایت کی کہ مومن کا یہ حق ہے کہ وہ اپنے بُرے انجام سے خائف رہے اور ایمان کامل ہونے کا غور نہ کرے، پس یہ نہ کہے کہ میں مومن حق ہوں یا میرا ایمان جبریل علیہ السلام جیسا ہے بلکہ کہے! میں انشاء اللہ! مومن ہوں اور یہ استثناء شک کے لئے نہیں بلکہ اپنے نفس پر عدم اعتماد کی وجہ سے اور اپنے اُمور اللہ تعالیٰ کو سونپ دینے اور اُس پر توکل کی بناء پر ہے،

ہمارے امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں جب ایمان قول و عمل اور بڑھتا گھٹتا ہے تو استثناء خوف و احتیاط ہے پس استثناء ایمان کی تقویت کے لئے ہے، اشرم نے امام احمد سے روایت کی ہے جب کہے میں مسلمان ہوں تو استثناء نہیں کیونکہ اسلام کلمہ ہے اور ایمان عمل ہے،

سعادت و شقاوت ازلی

خوف کا ایمان اور ایسے ہی خوف کی توبہ قرآن مجید کی نص سے غیر مقبول ہے اور فرعون کافر مرا ہے اور ابن عربی کا یہ گمان غلط ہے کہ فرعون طاہر، مطہر اور سعید مرا ہے وہ شخص جو اپنے ماں کے پیٹ میں سعید ہے یعنی اُسے ازل میں سعید لکھا گیا یا وہ شخص جو اپنی ماں کے پیٹ میں شقی ہے یعنی اُسے ازل میں شقی لکھا گیا پھر وہ دونوں تبدیل نہیں ہونگے، لیکن ہم نے دیکھا ہے کہ کبھی سعید شقی ہو جاتا ہے اور کبھی شقی سعید ہو جاتا ہے، تو یہ تغیر ہمارے علم اور ہماری نظر کے مطابق ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کے علم میں یہ تغیر نہیں حالانکہ وہ شقیوں کو سعید اور سعیدوں کو شقی بنانے پر قادر ہے اور ایسے ہی وہ تکلیف پر قادر ہے، جو طاقت نہ رکھے اور معدوم ہو وہ کوئی چیز نہیں جبکہ وہ جس چیز کو چاہتا ہے موجود ہو جاتی ہے لیکن اگر اُس کے ساتھ چاہا نہیں تو معدوم و ممتنع چیز کو جاننا درست نہیں اور اللہ تعالیٰ دونوں کو جانتا ہے۔

فصل، الہام حجت شرعیہ نہیں اور ایسے ہی کشف اور خواب ہے، شرع کے دو اصول ہیں کتاب اور سنت بعض نے اجماع مطلق اور قیاس صحیح کو بھی زائد کیا ہے، اور حق یہ ہے کہ اجماع ظنی اور قیاس دونوں ہی لازمی حجت نہیں ہیں مگر دونوں قناعت کو ظاہر کرتے ہیں تو جب کتاب و سنت سے دونوں کے خلاف دلیل قائم ہو جائے تو اجماع ظنی کی مخالفت جائز ہے، بلکہ جب قیاس کے خلاف قرآن کی آیت یا صحیح حدیث پائی جائے تو قیاس کو ترک کرنا واجب ہے، اور ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر زیادہ کیا تو فرمایا کہ مُرْسَل، ضعیف اور موقوف حدیث کے ساتھ بھی قیاس کو ترک کر دیں، اور احناف پر تعجب ہے

کہ وہ امامِ حنیفہ کے مقلد ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں پھر اس اصلِ عظیم کے خلاف چلتے ہیں اور اپنے فاسدہ قیاس اور کاسدہ آراء سے احادیثِ صحیحہ کو رد کرتے ہیں۔

اجماعِ اُمت کی اہمیت

ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ مومنوں کا اجماع اس جہت سے محض ہے کہ اُن کی مخالفت مخالفتِ رسول کو مستلزم ہو اور اگر یہ سب اس پر جمع ہیں تو اُس میں لازمًا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نص سے ہوگا تو اس میں ہر مسئلہ اجماع کے ساتھ قطع ہوگا اور مومنوں کے جھگڑے کو ختم کرے گا۔ تو بیشک جو چیز اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے اُس میں ہدایت ہے اور اس اجماع کی مخالفت کفر ہے جیسا کہ نصِ ظاہری کی مخالفت کفر ہے لیکن جب ظنی اجماع ہوگا اور اس کے ساتھ قطع نہیں ہوگا تو یہاں بھی قطع نہیں ہوگی وہ چیز جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے ہدایت ظاہر ہے اور کبھی اس اجماع کی مخالفت کفر نہیں ہوتی بلکہ ظنی اجماع کبھی غلط ہوتا ہے اور اُس بات میں اُس کے خلاف درست ہوتا ہے۔

اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ دونوں باتیں یعنی اجماعِ قطعی والدلائل یا ظنی والدلائل صواب سے نکل سکتے ہیں اور صواب تفصیل کا اقتضاء کرتا ہے میں انشاء اللہ اس کتاب کی دوسری جزیں اجماع کے بارے میں کلام کروں گا۔

رسولوں کا بھیجنا حکمت ہے

فصل، رسول کا بھیجنا حکمت ہے اور بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ بشر کی

گناہ شمار ہونگے کیونکہ اُن کی شان بڑی ہے اور انہیں اللہ تبارک و تعالیٰ سے قُرب حاصل ہے اور انبیاء میں پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام اور آخری نبی ہمارے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں، آپ آخری نبی ہیں اور آپ کے بعد دُنیا میں کوئی نئی شریعت والا نبی نہیں آئے گا۔

شریعت مصطفیٰ

آپ کے بہت سے نام ہیں، احمد، محمود، عبد اللہ، ماجی، عاقب، حاشر، رؤف، رحیم، سید الانبیاء، سید اولیاء آدم، خاتم النبیین مصطفیٰ اور اس کے علاوہ۔ جب ہمارے سردار حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزول فرمائیں گے تو وہ آپ کی شریعت کے ساتھ حکم دیں گے اور آپ کی امت میں داخل ہونگے وہ علی الاطلاق مجتہد ہونگے جیسے ہمارے امام حضرت مہدی علیہ السلام ہیں۔

انبیاء و مرسلین کی گنتی

حضرت آدم علیہ السلام اور حضور رسالتآب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے درمیان بہت سے انبیاء کرام گذرے ہیں جن کا احاطہ نہیں کیا جا سکتا اور کوئی قوم یا بستی ایسی نہیں جو ڈرانے والے سے خالی ہو بعض نے کہا کہ انبیاء کرام کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے اور اُن میں سے تین سو تیرہ رسول ہیں۔

حضرت آدم علیہ السلام کے بعد انبیاء میں سے مشہور نبی یہ ہیں، حضرت شیث، حضرت ادریس جن کا اسم گرامی دھناؤں کے نزدیک ہر مس اکبر ہے حضرت نوح حضرت ہود، حضرت صالح، حضرت ابراہیم، حضرت لوط، حضرت اسماعیل

حضرت اسحاق، حضرت یعقوب، حضرت یوسف، حضرت شعیب، حضرت موسیٰ،
حضرت ہارون، حضرت یوشع، حضرت عزیر، حضرت داؤد، حضرت ایلیمان، حضرت
ایوب، حضرت ذوالکفل، حضرت زکریا، حضرت یحییٰ، حضرت الیاس، حضرت یسع،
حضرت اشعیا، حضرت ارمیا، اور وہ حضرت یسع ہیں، حضرت جی، حضرت دانیال،
حضرت عیسیٰ بن مریم اُن پر قیامت تک صلوٰۃ و سلام ہو۔

راپنڈر نبی ہے

ان میں سے قرآن پاک میں پچیس انبیاء کرام کا ذکر ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ
نے دوسرے ملکوں کے انبیاء کرام کا تذکرہ نہیں فرمایا جیسا کہ ہندوستان، چین،
یونان، فارس، بلادِ اردو، افریقہ، بلادِ امریکہ، جاپان اور برہما کے نبی ہیں کیونکہ
عرب ان ممالک کو نہیں جانتے تھے اس لئے اُن کا تذکرہ زیادہ فائدہ نہ دیتا
ان میں سے بعض کی طرف اشارہ کر دیا جن کا قصہ ہم نے تجھ پر بیان کیا ہے اور
بعض کا ذکر ہم نے بھی نہیں کیا لہذا ہمیں حق نہیں پہنچتا کہ جان بوجھ کر
اُن انبیاء کرام کا انکار کریں جن کا ذکر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں نہیں
فرمایا اور لوگوں میں تواتر کے ساتھ پہچانے جاتے ہیں اگرچہ وہ لوگ کافر ہوں
جو جانتے ہیں کہ وہ انبیاء و صلحاء تھے جیسا کہ ہندوؤں میں رام چندر، ٹھمن اور
کشن جی ہیں اور فارس کے درمیان زرتشت اور اہل چین و جاپان کے درمیان
کنفیوشس اور بدہا ہیں اور اہل یونان کے بابین سقراط اور فیثاغورث ہیں بلکہ
ہم پر واجب ہے کہ ہم کہیں کہ ہم ایمان لاتے ہیں تمام انبیاء اور رسولوں پر اور
اُن میں سے کسی میں فرق نہ کریں اور ہم انہیں تسلیم کرتے ہیں اور انہیں کفر و
شرک اور سرکشی سے مشوب کرنے سے بچتے ہیں،

ایسے ہی ہمیں حق نہیں پہنچتا کہ اُن حضرات کی نبوت کا انکار کریں جو لوگوں میں مختلف فیہ ہیں جیسا کہ حضرت خضر حضرت لقمان اور حضرت ذوالقرنین علیہم السلام۔

توہینِ انبیاء کفر ہے

پھر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام جن انسانوں کے لئے مبعوث ہوئے اور پہلے انبیاء اپنی قوموں اور اپنے شہر والوں کی طرف بطور خاص مبعوث ہوتے تھے، بعض نے کہا کہ حضرت نوح علیہ السلام بھی تمام لوگوں کی طرف بھیجے گئے تھے اور یہ قرآن مجید کے خلاف ہے جب کہ فرمایا، اور بیشک ہم نے نوح علیہ السلام کو اُن کی قوم کی طرف بھیجا، اور یہ تمام انبیاء علیہم السلام صادق، ناصح، معصوم، غیر معزول تھے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبلغ اور خبریں دینے والے تھے، اور بحیثیت دوسروں کی طرف توہین ٹوٹنے کے ایک دوسرے نبی پر فضیلت دینا جائز نہیں کیونکہ انبیاء کی توہین کفر ہے، اور جو انبیاء کو گالی دیتا ہے اُس کی مزارِ اقل ہے، اور ہم مسلمانوں پر تمام انبیائے کرام کا احترام اور عزت و توقیر واجب ہے، کیونکہ تمام تر بلند مرتبوں والے اور سب کے سب خالق و معبودِ واحد کے بھیجے ہوئے ہیں، اور ایسے ہی ہم پر واجب ہے کہ سیدنا موسیٰ علیہ السلام اور سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کی اہانت کو ناپسند کریں جس طرح حضور رسالتِ مآب سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہانت سے ناراض ہوتے ہیں، پھر ہمیں عقیدہ رکھنا چاہیے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام انبیائے کرام علیہم السلام سے علم اور عمل میں افضل و اشرف اور اکمل ہیں، جیسا کہ آپ نے فرمایا!

مجھے انبیاء پر فضیلت ہے میں اولادِ آدم کا سردار ہوں اور اس پر فخر نہیں۔

پھر آپ کے بعد حضرت نوح، حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ

علیہم السلام ہیں، اور یہ پانچوں رسولوں سے اُولوالعزم ہیں اور میں نہیں جانتا کہ اُن چاروں سے کوئی افضل ہو، اور حدیث میں وارد ہوا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خیر البریہ ہیں اس لئے بعض نے کہا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام سے بہتر ہیں، اور بعض نے کہا حضرت نوح علیہ السلام پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام اور پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام بہتر ہیں واللہ اعلم۔

فصلی، فرشتے اللہ کے مکرم بندے ہیں اور ان کی تخلیق نور سے ہے، وخلق جان من نار وخلق آدم من حماء مسنون ثم صلصالاً کالفخار پس ملائکہ کے اجسام لطیف سریع الحركت ہیں اور یہ تذکیر و تانیث سے موصوف نہیں اُن میں دو پردوں والے بعض تین پردوں والے اور بعض چار پردوں والے ہیں اُن میں سے بعض بلند مرتبت، اور مقربین ہیں اُن میں سے بعض اعمال لکھنے والے اور بندوں کی دشمنوں اور ہلاکت سے حفاظت کرنے والے ہیں بعض انہیں نیکیوں اور مجالس خیر و ذکر میں شرکت کی دعوت دینے والے ہیں، بعض اُن میں درخت، اگاسے اور بارش اتارنے والے اور روحیں قبض کرنے والے اور ان کے علاوہ امور پر مامور ہیں اور ان میں سے پار فرشتے افضل ہیں اور وہ ملائکہ سے اُولوالعزم ہیں۔

۱۔ جبریل علیہ السلام اور یہ فرشتہ وحی اور یہ روح الامین اور صاحب عرش مکین کے نزدیک صاحب قوت ہیں اور حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں دو مرتبہ اُن کی اصل صورت پر اور بارہا صورت بشر میں دیکھا ہے۔

۲۔ میکائیل علیہ السلام یہ روزیوں پر موکل ہیں،

۳۔ اسرافیل علیہ السلام یہ صاحبِ صُور ہیں،

۴۔ عزرائیل علیہ السلام یہ ملک الموت ہیں۔

پھر حاملانِ عرش اور خاندانِ جنت و دوزخ ہیں اور ان میں سے ہر ایک مقام معلوم ہے اور سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی ان کا شمار نہیں کر سکتا۔

لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ
يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ
یعنی انہیں اللہ کا جو حکم ہو اسکی نافرمانی نہیں کرتے اور وہی کام کرتے ہیں جسکا امر دیئے جاتے ہیں

شیطان و جنات

ایسے ہی جن اللہ کے بندے ہیں ان میں سے نیک ہیں اور ان میں سے اس کے علاوہ مردود و شیطاں ہیں اور ان کا سردار اور باپ ابوالجآن حارث ہے جس کا لقب ابلیس ہے یہ نیکوں سے تھا پس اُس نے اپنے رب کے حکم کا انکار کیا بعض نے کہا وہ فرشتوں سے تھا پھر جنوں سے ہو گیا یعنی فرشتوں کے مرتبہ سے گر کر جنوں سے ہو گیا اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے جنوں کو آگ سے پیدا کیا اور اُن کے اجسام بھی لطیف اور تیزی سے حرکت کرنے والے ہیں مگر ان کی لطافت و سرعت ملائکہ سے بہت کم ہے اور یہ بھی ملائکہ کی طرح مختلف شکلیں بنا لیتے ہیں اور جس مختلف شکل میں آنا چاہیں آجاتے ہیں اور انکو لوگوں نے دیکھا ہے، بسا اوقات یہ زندہ انسان کے بدن میں داخل ہو کر اسکی قوتوں میں اضافہ کر دیتے ہیں اور وہ سختیاں اور جلالت اُٹھاتا ہے اور یہ اُس کے

افعال و تقورات میں تصرف کرتے ہیں اور اس زندہ انسان کے جسم کو بوجھل پایا جاتا ہے پھر جب وہ اُسے چھوڑ دیتے ہیں تو وہ ہلکا پھلکا اور ہشاش بشاش ہو جاتا ہے،

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شیطان کو دیکھا ہے اور حضور رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شیطان کو دیکھا ہے اور وہ اُن کی نماز میں تعرض کرتا تھا۔

ہاروت ماروت

ہاروت ماروت دو فرشتے ہیں بعض نے کہا دونوں جن ہیں بعض نے کہا انسانوں سے دو بادشاہ تھے، اور جو فرشتوں اور جنوں کے وجود کا انکار کرتا ہے تو وہ کافر و زندقہ ہے، اور درست یہ ہے کہ کافر جنوں کو آگ کا عذاب دیا جائے گا اور مومن جنوں کو جنت کا ثواب ملے گا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا!

لَا مَلَأُكَ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

اللہ کی کتابوں پر ایمان لانا

اللہ تعالیٰ کے لئے کتابیں ہیں جو اس نے انبیائے علیہم السلام کے لئے نازل فرمائیں اور ان میں امر و نہی اور وعدہ و وعید کو ظاہر فرمایا، ان میں سے حضرت آدم حضرت ثبثؑ اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کے صحیفے ہیں، اور ان میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تورات اور حضرت داؤد علیہ السلام پر زبور نازل فرمائی، اور اشعیا و ارجیا علیہما السلام اور دوسروں پر صحیفے نازل کیئے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل فرمائی، اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر قرآن مجید نازل فرمایا اور اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب ہے اور دیگر کتب الہیہ سے اعلیٰ و افضل اور اجمل ہے اور پہلی کتابوں کو منسوخ کرنے والی ہے، باوجودیکہ پہلی کتابوں کی تعظیم اور ان کا ادب و احترام اُسی حال پر باقی ہے۔

بیشک ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تورات کی تعظیم فرمائی اور فرمایا میں تیرے ساتھ اور جو تجھ میں نازل کیا گیا ایمان لاتا ہوں، اور ان میں تحریف واقع ہونے سے اُن کا عدم احترام لازم نہیں آتا، تو بیشک ان میں اس وقت بھی اللہ تعالیٰ کا اکثر کلام ہے، باوجود اس کے ہمارے ساتھیوں کا اس میں اختلاف ہے کہ کیا اس میں تحریف لفظی واقع ہوئی ہے یا نہیں؟

پس جمہور کا مذہب پہلا ہے یعنی تحریف لفظی واقع ہوئی ہے، اور ایک گروہ اس طرف گیا ہے کہ تحریف لفظی نہیں واقع ہوئی، اس گروہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں اور اسے ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے

اختیار کیا ہے، اور اسی پر ہمارے ساتھیوں میں سے بخاری ہے، اور بعض مقامات پر تحریف لفظی بھی حق ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا رونا اور حضرت داؤد علیہ السلام کا زنا (معاذ اللہ) تورات میں مذکور ہے، اور انجیل میں مذکور ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دین ہمیشہ رہے گا، اور اہل جنت کا مجرّد یعنی بغیر عورت کے رہنا ہے،

زرتشت کی کتاب زردوستا اور ہندوؤں کی کتاب سید میں اختلاف کرتے ہیں اور ایسے ہی زرتشت کی نبوت میں اختلاف کرتے ہیں، اور احتیاط عدم انکار اور سکوت میں ہے، جمیع انبیاء اور اُسکی تمام کتابوں پر ایمان لانا چاہیے، اور ایسے ہی مجوسیوں کے امر میں اختلاف ہے کہ کیا وہ اہل کتاب کے حکم میں ہیں یا مشرکین کے حکم میں۔

معراج مصطفیٰ

فصل: حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معراج کے بارے میں ہے کہ، آپ بیداری کے عالم میں مکہ معظمہ سے بیت المقدس تک اپنے جسم اقدس کے ساتھ تشریف لے گئے یہ امر کتاب اللہ سے قطعی طور پر ثابت ہے اور اس سے آسمان دنیا تک پھر جہاں تک بلندی سے اللہ تعالیٰ نے چاہا حق اور صحیح ہونا مشہور حدیث سے ثابت ہے پس جو پہلی بات کا انکار کرتا ہے وہ کافر ہے، جب کہ دوسری بات کا انکار کرنے والا بدعتی اور گمراہ ہے اور یہ جمہور سلف و خلف کا قول ہے بعض نے کہا آسمانوں کی سیر کا واقعہ خواب میں ہوا اور اس پر شریک کی روایت دلالت کرتی ہے مگر یہ روایت مجرّد ہے۔

بعض نے کہا یہ واقعہ دو مرتبہ ہوا، ایک مرتبہ بیداری میں اور
 مرتبہ خواب میں پھر یہ کہ حضور رسالتناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معراج
 کی رات اپنے رب کو دیکھا یا نہیں؟
 اس میں تین مذاہب ہیں، راجح یہ ہے کہ آپ نے اپنی آنکھوں سے
 اپنے رب کو دیکھا ہے، اور اسے ہمارے امام احمد بن حنبل سے اختیار
 کیا ہے۔

بعض نے کہا: آپ نے اپنے دل سے دیکھا اور بعض کہتے ہیں
 نہیں دیکھا، اور یہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ، حضرت ابن مسعودؓ،
 حضرت ابی ہریرہؓ سے منقول ہے۔

رویت باری تعالیٰ

فصل: اللہ تعالیٰ کی رویت خواب میں جائز اور واقع ہے، اور
 بیشک نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رب تعالیٰ کو نوجوان لڑکے کی
 صورت میں دیکھا۔

ہمارے امام احمد بن حنبلؓ نے اُسے دیکھا اور سلف و خلف سے
 کثیر لوگوں نے اسے نقل کیا اس سے مشاحت اور مشابہت لازم
 نہیں، کیونکہ وہ قادر ہے، کہ جس مظہر میں چاہے ظہور کرے۔

ابن ہمام نے کہا: اگر اس حدیث کو خواب پر محمول کیا جائے تو
 اس میں اشکال نہیں اور اگر بیداری پر حمل کیا جائے تو یہ حجاب کی صورت
 ہے علم قاری نے کہا: یعنی صورت کی تجلی اور اللہ سبحانہ بحسب ذات
 و صفات تجلیات کی انواع و اقسام ہیں اور وہ بحسب ذات جسم و صورت

جہات سے پاک ہے، اور اس کے ساتھ آیات متشابہات اور احادیث صفات میں اکثر شبہات حل ہو جاتے ہیں۔

فصل جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو بیشک شیطان آپ کی مثل نہیں بن سکتا، اس کے ساتھ برابر ہے کہ دنیا میں یا آخرت میں اُن کے لئے حجاب کے ساتھ دیکھے، بعض نے کہا کہ جب اُن کی صورت میں دنیا میں دیکھا تو بے شک اُنہیں دیکھا۔

حضور رسالت کا دین

فصل ہمارے نبی مکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اُمت خیر الائم، آپ کی شریعت اکل الشرائع، آپ کا دین ناسخ ادیان ہے، اور اس اُمت سے ایک گروہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے امر کے ساتھ قائم رہے گا، اُس کی رسوائی سے اس کا نقصان نہیں ہوگا اور یہاں تک کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا امر آجائے، اور یہی گروہ اصحاب حدیث کا ہے، اللہ تعالیٰ ان کو زیادہ کرے اور قائم رکھے، اور یہی نصرت دیا گیا ناجی فرقہ ہے، جیسا کہ اس کی تفسیر فرماتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں، اور دوسری روایت میں ہے کہ ~~میں~~ میری سنت سے لوگوں کے فساد کی اصلاح کرتے ہیں، اور حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ نہ حنفی تھے نہ شافعی بلکہ کتاب و سنت کے عامل تھے۔

صحابہ کرام کی شان

فصل تمام صحابہ خیر پر ہیں، نہ اُن کی ذات میں کلام کیا جاسکے۔

نہ اُن میں طعن کیا جاسکتا ہے۔ اور نہ ہی یہ کہا جائے کہ وہ معصوم ہیں بلکہ اُن کی بُرائی سے بچنا چاہیے اور ہماری زبانیں اُن پر طعن سے پاک رہنی چاہئیں، اور اس میں حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث کی اتباع ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زمانہ بہترین زمانہ ہے پھر اس کے بعد کا اور پھر اس کے بعد کا زمانہ، اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ ملحقہ زمانے والے قرون سابقہ والوں سے افضل ہوں اور یقیناً اس اُمت کے بہت سے متاخرین علماء، علم و معرفت اور سنت کی نشریات میں عوام صحابہ سے افضل ہیں، اور اس امر کا کوئی عقلمند انکار نہیں کرتا اور اس پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے: ”میری اُمت کی مثال بارش کی سی ہے، اور میں نہیں جانتا کہ اس کا اول بہتر ہے یا آخر۔“ بہتر ہے ہمارے اصحاب میں سے شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: یقیناً ولی کو صحابی کا درجہ حاصل نہیں ہوتا، میں کہتا ہوں یہ قول ہمارے اصحاب سے جمہور کا ہے، اور تحقیقی امر ہے کہ صحابی کو فضیلتِ محبت حاصل ہے جو ولی کو حاصل نہیں، ولیکن یہ ممکن ہے کہ بعض اولیاء عظام صحابہ کرام سے دوسرے وجہ سے افضل ہوں، جو صحابی کو حاصل نہیں، جیسا کہ ابن سیرینؒ نے صحیح اسناد کے ساتھ روایت کی ہے کہ ہمارے امام مہدی علیہ السلام حضرت ابوبکر اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں سے افضل ہیں، حدیث میں وارد ہے کہ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرام کو فرمایا: تمہارے بعد ایامِ صبر میں صبر کرنے والوں کو تمہارے پیچاس اشخاص کا اجر دیا جائے گا اور جملہ کلام سے فضیلت سے مراد اگر اللہ تعالیٰ کے ہاں کثرتِ ثواب اور بلندیِ درجات ہے، تو سوائے

شارع علیہ السلام کی نص صریح کے اس کو نہیں جانتا اور اگر اس سے مراد دوسری وجوہات ہیں جیسا کہ علم اور جمال و کمال اور شرافت اصل وغیرہ تو ان وجوہ کے ساتھ متاخرین متقدمین سے فائق ہو سکتے ہیں، اور جمع وجوہ سے مطلقاً فضیلت باطل و عاقل ہے اور یہ بات کوئی عقلمند نہیں کہتا۔

مقامات و کرامات اولیاء

فصل کرامات اولیاء حق ہیں، اور یہ خوارق عادت امور بغیر آلات و اسباب کی معاونت کے اللہ سبحانہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں کے ہاتھ پر ظاہر فرماتا ہے تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کے اثبات اور تقویت کا باعث ہو، کیونکہ یہ نیک بندہ آپ کی امت کے افراد سے ہوگا، جب کہ معجزہ اور کرامت اور استدراج کے درمیان فرق ظاہر ہے، اور ہر وہ چیز جو نبی کے معجزہ سے جائز ہے وہ ولی کی کرامت سے جائز ہے۔

ابن سکی نے قشیری کی اتباع کرتے ہوئے کہا، یہ اس قسم سے نہیں ہے کہ بغیر باپ کے بیٹا اور جمادات بہیمہ کا پھرنا تو بیشک یہ کرامت نہ ہوگی، اور ولی وہ ہے، جو عارف باللہ ہو اور جب تو اسے دیکھے تو تجھے خدا کی یاد آجائے، اور اس میں اعتقاد صحیح اور صالح عمل جمع ہوں اور ان دونوں میں سے کسی ایک سے خالی ہوگا تو وہ ولی نہیں، ہاں معصوم ہونا اولیاء کے لئے شرط نہیں اور جب ان سے گناہ کا صدور ہوتا ہے تو وہ فوراً توبہ کر لیتے ہیں اور معصیت پر اصرار نہیں کرتے، اور گناہ پر توبہ کرنے والا ایسے ہے جیسے اس سے گناہ سرزد ہی نہیں ہوا۔

اس لئے کہتے ہیں کہ انبیائے علیہم السلام معصوم ہیں اور اولیائے عظام محفوظ ہیں اور یہاں ولایت سے مراد ولایت خاصہ ہے جو مومنین سے کاملین کو حاصل ہوتی ہے، اور ولایت عامہ کے ساتھ ہر مومن ولی ہے، جس کا تقویٰ زیادہ ہوگا، اُس کی ولایت زیادہ ہوگی، اور ولایت کے لئے مخصوص لباس یا زینت کی شرط نہیں بلکہ اولیائے کرام اہل قرآن، اہل علم، اہل سیف اور اہل تجارت و زراعت و صنعت اُمت کی تمام اصناف میں پائے جاتے ہیں، اور ولی کے لئے یہ شرط نہیں کہ وہ کتاب و سنت کے علوم میں، عالم نحریر اور فاضل متبحر ہو، بلکہ اُسے کتاب و سنت کا بقدر ضرورت علم کافی ہے، یعنی اُس قدر کہ وہ اپنے اعتقاد اور عمل کی اصلاح کر سکے، اور خود کو جہالت سے بچا سکے۔

تقلیدِ جامد

اس لئے جاہل کا ولی ہونا ممکن نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے دوست کو ہرگز جاہل نہیں رکھتا، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: اگر علماء اللہ تعالیٰ کے ولی نہیں تو کوئی بھی اللہ کا ولی نہیں۔

اور ایسے ہی وہ مقلد جو تقلید پر جامد ہے اور تعصب سے صحیح حدیث کا علم رکھنے کے باوجود اُسے چھوڑتا ہے اور اپنے امام کے قول کا اثبات کرتا ہے تو ایسے شخص کا ولی ہونا ممکن نہیں، اگرچہ وہ ہوا میں اڑتا ہو یا پانی پر چلتا ہو۔

بعض اولیاء نے کہا کہ مشرق و مغرب کے درمیان مذہب ابو حنیفہ پر کوئی ولی نہیں، تو اس سے اُس کی مراد ایسا ہی مقلد ہے، کیونکہ وہ

فی الحقیقت اللہ اور رسول کا دشمن ہے، تو یہ ممکن نہیں کہ وہ اللہ و رسول کا دوست یا ولی ہو۔

مُخلص مقلدین

رہے وہ مخلصین حنفی اور شافعی جو ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کے طریق پر رہتے ہوئے صحیح حدیث کی اتباع کرتے ہوئے رائے اور قیاس کو چھوڑ دیتے ہیں، یہاں تک کہ ضعیف اور مرسل حدیث کو بھی چھوڑ دیتے ہیں تو وہ اہل حدیث کی طرح ہیں کچھ اُن میں سے چلے گئے ہیں وہ اولیاء اللہ تھے اور کچھ اُن سے زندہ ہیں انہیں اللہ سبحانہ کی معرفت حاصل تھی اور سچے ولی کی نشانی یہ ہے کہ جب تو اُس کے ساتھ بیٹھے تو اپنے دل میں انشراح و سرور، نور و ضیاء دُنیا سے بے رغبتی اور عقبی میں رغبت پائے اور مولیٰ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جائے، اور جب تو اُن کے پیچھے ناز پڑھے تو تیرے نفس کو اللہ تعالیٰ کیلئے محشور و خضوع حاصل ہو اور دوسری نشانی یہ ہے کہ اُن میں سے کوئی بھی اغراض دُنیاوی کے لئے جھگڑا اور دشمنی نہیں کرتا بلکہ اُن کی محبت اور نفرت امتداد کے لئے ہوگی، انہیں دُنیا کے کتوں کے پاس راحت نہیں ملتی اور نہ ہی وہ اپنی ذات، اور اپنے گھر والوں کے فوائد دنیوی حاصل کرنے کی طرف راغب ہوتے ہیں ہاں بعض زندوں میں اہل دُنیا سے بے لگے اپنی ذات کو تکلیف دیتے ہیں اور وہ مظلوموں کو نقصان سے بچانا یا مومنوں سے ضرورت مندوں کی ضرورت پوری کرنا یا دین متین کی نفرت کرنا اور کافروں فاجروں کی شوکت کو توڑنے کے لئے

ہوتا ہے،

شیخ الاسلام کی فارسی نظم

ہمارے شیخ و مرشد، شیخ الاسلام، قدوة الانام ابو اسماعیل عبداللہ
انصاری ہروی اولیاء اللہ کی صفات کو فارسی زبان میں ظاہر کرتے ہوئے
فرماتے ہیں۔

مرحبا قومی کے داد بندگی رادادہ اند	ترک دنیا کردہ اند و از ہمہ آزادہ اند
روز ہا بار روز پابند شستہ اند و گوشہا	باز شب یاد مقام بندگی استادہ اند
نفس خود را کردہ روح و روح رادادہ فتوح	زاد تقویٰ برگرفته بہر مرگ استادہ اند
طرفہ العینی بتودہ غافل از حضرت دے	سیل بابا ایں ہمہ از دیدہ بکشادہ اند
یکزماں از نوحہ ہم چوں نوح غافل نیستند	پچو پچی گوینا از بہر زاری زادہ اند
ز اب تاب تب الی اللہ غسل کردہ در جہاں	روئے را بر خاک پاک اسجد و انہادہ اند
راحتے دیدند و ذوقے یافتند از انس او	روز و شب در کنج خلوت بہر سجادہ اند
رَبَّنَا گویند از اں بسیک عبدی بشنوند	جملہ سرمست الست از جرعتہ ایں بادہ اند
تا بَرِ نیا آمدند از کلبہ کتم عدم !	سوتے حضرت جز نیاز و نالہ نفس ستلادہ اند

پیر انصار! تو میرانی کہ ایشان کیستند

فرقہ بے کرد و فراز زمرہ دل سادہ اند

ترجمہ ! مرحبا ! وہ لوگ جو داد بندگی دیتے ہوئے دنیا کو ترک کر

دیتے ہیں اور سب سے آزاد ہو جاتے ہیں۔

دنوں کے ساتھ دن کو گوشوں میں بیٹھ جاتے ہیں پھر راتوں

کو مقام بندگی پر کھڑے ہو جاتے ہیں۔

وہ اپنے نفس کو رُوح کر لیتے ہیں اور رُوح کو فتوح دیتے ہوئے
تقویٰ کو زیادہ کرتے ہیں اور موت کے لئے کمر بستہ ہو جاتے ہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ایک لحظہ کو غافل نہیں ہوتے اور
ان سب کی آنکھوں سے سیل اشک جاری رہتا ہے۔

حضرت یحییٰ علیہ السلام کی طرح گریہ کنال رہتے ہیں اور ہر حضرت
نوح علیہ السلام کی طرح ہر وقت نوحہ زن رہتے ہیں۔

وہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی طرف کوشش کے پانی سے غسل کرتے ہیں
اور اسجد و اکی خاک پاک پر سر بسجود ہو جاتے ہیں۔

وہ اُکس کے انس سے ایک راحت دیکھتے ہیں اور ایک ذوق
پاتے ہیں اُن کا سر گوشہ تنہائی میں روز و شب مُقتلیٰ پر رکھا رہتا ہے،

وہ اے ہمارے پروردگار کہتے ہیں اور اے میرے بندے بلیک
کی آواز سُنتے ہیں وہ اس جام کے ایک گھونٹ سے مرستِ الست ہیں،

وہ جب سے عدم کے مخفی مکان سے دنیا میں آئے ہیں حضورِ حق
تعالیٰ میں سوائے نیاز و نالہ کے کچھ نہیں بھجھتے۔

اے پیر انصاری تو کیا جانتا ہے! وہ کون ہیں یہ سادہ دِلاں کے
زمرہ سے کر ذفر اور شان شوکت نہ رکھنے والا فرقہ ہے۔

ولایت کے لئے صدورِ کرامت کی شرط نہیں بلکہ شریعتِ مطہرہ پر
استقامتِ کرامت سے اُپر ہے۔

خلافت راشدہ اور بادشاہی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد امام برحق حضرت ابوبکر

پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان پھر حضرت علی پھر حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں اور اس کے ساتھ ہی خلافت کا تیس سالہ دور ختم ہو جاتا ہے، معاویہ اور اُن کے بعد آنے والے بادشاہ ہیں خلفاء نہیں اور اس میں ہمارے شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ حضرت علی کے فوت ہو جانے اور حضرت حسن بن علی کے خلع کے بعد معاویہ کی خلافت درست ثابت ہے شاید خلافت سے اُنکی مراد حکومت ہے کیونکہ یہ امر حدیث کی نص سے ظاہر ہے کہ حضرت حسن بن علی کے بعد ملک عضو ض ہو گا، اس لئے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنو امیہ کو دیکھنے سے غمناک ہو جاتے۔

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ آیت کریمہ جَابِدُوا رَضِیَ اللہُ حَقَّ جِهَادِہِ بنو امیہ اور بنو مغیرہ کے حق میں نازل ہوئی ہے اور کہا کہ بنو امیہ اور بنو مغیرہ دونوں ہی قریش میں سے فاجر تھے تو اُن کی خلافِ شرع حکومت خلافت کیسے ہو سکتی ہے، اور میں نہیں جانتا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں ان پانچوں میں کس کا درجہ افضل و اعلیٰ ہے۔

مسئلہ تفصیل

ہمارے سردار حضرت علی اور ہمارے امام حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مناقب و فضائل بہت زیادہ ہیں، اور دونوں ہی صحبت کی فضیلت اور اشتراکِ اہلبیت کی فضیلت کے جامع ہیں یہ قول محققین کا ہے اور بہت سے اہلسنت کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے بعد افضل الناس ابو بکر پھر عمر

پھر عثمان پھر علی یا پھر علی اور پھر عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں اس امر پر شائع علیہ السلام سے کوئی دلیل قطعی نہیں اور ہی اس پر قطعی اجماع ہے بلکہ اجماع ظنی ہے تو اس میں اختلاف سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا بیشک اس پر حضرت ابن عمر کے قول سے استدلال کرتے ہیں اور وہ بعض کے نزدیک متروک ہے اور اس کا بزار کی اس روایت سے عارضہ ہے جو انہوں نے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے نقل کی یہ روایت ابن عمر کی روایت پر فوقیت رکھتی ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ صحبت رسول اور اجتہاد فی الدین میں ابن عمر پر سبقت رکھتے ہیں، اور حضرت علیؓ کے اس قول سے استدلال کرتے ہیں کہ جو مجھے ابو بکر پر فضیلت دے گا میں اُسے نہمت لگانے والے کی مقدار کوڑے لگاؤں گا اور یہ ہمکے لئے حجت ہے نہ کہ اُن کے لئے اور اُن کا یہ قول کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد خیر الناس ابو بکر پھر عمرؓ ہیں اور میں مومنوں سے ایک فرد ہوں؟

ہم کہتے ہیں کہ اُن کا یہ فرمان تواضع پر محمول ہو گا کیونکہ کوئی شخص اپنی مدح سراٹھائی خود نہیں کرتا اس پر ابن عساکر کی بیان کردہ حضرت امام حسین بن علیؓ کی یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ میں نے حضرت ابو بکرؓ سے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد خیر الناس کون ہے؟ انہوں نے فرمایا آپ کا باپ پھر یہی سوال حضرت علیؓ سے کیا تو انہوں نے فرمایا ابو بکرؓ۔

مسئلہ تفصیل ظنی ہے یا قطعی

ان فضیلت دینے والوں پر تعجب ہے کہ خود ہی قطعیت سے

مقرر کرتے ہیں کہ باب الاعتقادیات میں ظنیات کا اعتبار نہیں اور پھر خود ہی اس مسئلہ میں اسے توڑ دیتے ہیں اور ضعیف و موقوف روایات سے تمسک کرتے ہیں اور اس باب میں ہمارے شیخ ولی اللہ دہلوی نے ایک طویل کتاب تالیف کی ہے جس کا نام ازالۃ الخفاء عن خلافت الخفاء ہے مگر تفصیل پر اس کتاب میں ایک بھی قطعی دلیل نہیں دی اور اس میں سب کا سب اپنا گمان و خرص اور تخیل بیان کیا ہے اور میں نے اُسے اس مقام پر نہیں پایا اور اس میں وسعت کے ساتھ کلام کرنے کی گنجائش ہے، امام حرمین نے کہا چاروں خلفاء کرام میں ایک دوسرے کی فضیلت پر قطعی دلیل نہیں قائم کی جاسکتی اور اس کے ساتھ جو بھی تمسک کرتے ہیں وہ ظنی ہے، ہمارے ساتھیوں میں سے سید نے کہا اس فضیلت میں جمیع وجوہ سے فضیلت کے معنی نہیں پائے جاتے انتھی

اپنی اپنی فضیلت

حق یہ ہے کہ فضیلت کی جہات مختلف ہیں اور ان سے ہر ایک کی خاص جہت سے فضیلت ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سابق الاسلام ہونے اور حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سفر و حضر میں طویل صحبت میسر آنے کی وجہ سے افضل ہیں، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہری سیاست میں جید رائے رکھنے، اشاعت اسلام، جلالت قلب اور حکومت کا نظم و نسق درست رکھنے کی وجہ سے افضل ہیں،

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مالی امداد دینے، حلیم و حلم

رکھنے کی وجہ سے اور اس وجہ سے افضل ہیں کہ اُن کے گھر حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دو صاحبزادیاں یکے بعد دیگرے آئیں اور انہوں نے ذوالنورین کا لقب پایا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ، الکریم حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ قرب قرابت رکھنے اور جنگوں میں داد شجاعت دینے کی وجہ سے افضل ہیں۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نکر اور محبوب ہونے کی وجہ سے اُن میں افضل ہیں۔

ہم یہ نہیں کہتے کہ شیخین کرام کی تفصیل امارات اہلسنت سے مجمع علیہ مقرر ہوئی ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ دعویٰ اجماع غیر مسلم ہے، اور ایک کا اختلاف کثرت کے اختلاف کے مترادف ہے علاوہ انہیں اجماع کیلئے مستند لازم ہے اور یہاں مستند کہاں ہے؟ اور سیدنا ابوبکر و عمر کی فضیلت میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں حضرت علی کے حق میں بھی وارد ہوئی ہیں بلکہ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت میں ان سے بھی زیادہ اور رفع احادیث وارد ہوئی ہیں۔

ہم تفصیلی نہیں

جو ہماری طرف یہ منسوب کرتا ہے کہ اصحاب حدیث تفصیلی ہیں وہ اب و مفتری ہے بلکہ وہ خود تفصیلی، غالی اور ناصبی ہے ایسے ہی وہ ہماری طرف تجسیم و تشبیہ اور حشو یہ کی نسبت کرتا ہے وہ جھوٹا اور افتراء دانہ ہے بلکہ وہ نافی معطل جہی ہے اللہ تعالیٰ اُسے دنیا و آخرت

میں روکیا کرے۔

قریشی امام کا تعین ضروری ہے

مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ قریشی امام کا تعین کریں جس کے ذمہ یہ امور ہوں کہ وہ احکام نافذ کرے شرعی حدود اور سرحد کی حدود قائم کرے لشکروں کا سامان اور آلاتِ حرب تیار کروائے، قلعوں کو مضبوط کرے، بہترین اسلحہ سے مسلح افواج بنائے، ڈاکوؤں اور لٹیروں پر غلبہ حاصل کرے، لوگوں کے درمیان پیدا ہونے والے جھگڑوں کو نیٹائے، فساد و بغاوت کا قلع قمع کرے، شہروں میں امن قائم کرے، شرعی سیاست اور عوام کی راحت کا سامان مہیا کرے، جن عورتوں کے ولی نہ ہوں ان کے نکاح کا بندوبست کرے، غنیمتوں کا مال تقسیم کرے، مالداروں سے زکوٰۃ صدقات وصول کرے، فقراء و مساکین میں تقسیم کرے، مسلمانوں کے یتیم اور مسکین بچوں کی تربیت و کفالت کرے، بیوگان اور معذوروں کے نان نفقہ کا انتظام کرے، کفار و مشرکین و محدین کے شبہات کا ابطال کرے اللہ تبارک و تعالیٰ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کی اشاعت کرے، دینِ متین کی نصرت کے لئے واعظین کو مشرکین کے شہروں میں بھیجے پھر اگر وہ اسلام قبول کرنے یا جزیہ دینے پر رضامند نہ ہو تو ان کے ساتھ قیامت تک تلواروں اور بندوقوں سے جہاد اور دفاع کیا جائے اور حق یہ ہے کہ امام ظاہر ہونہ کہ چھپا ہوا اور منتظر اور ضروری ہے کہ وہ قریش میں سے ہو اور ان کے علاوہ جائز نہیں۔

امام ابو ذر غفاریؓ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت زید بن زبیرؓ کو

بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نصرت اور انہیں مال پیش کرنے کے واجب ہونے کا فتویٰ دیا تھا اور ان کے ساتھ ہشام بن عبد الملک مروانی پر چڑھائی کی تھی جو غالب آنے والا چور تھا اور خود کو امام اور خلیفہ کہتا تھا حالانکہ وہ قریشی تھا اور حنفیوں کے انصاف سے مجرّد ہونے پر تعجب ہے کہ یہ ترکیب جاری افغانی اور مغل کی امامت کو کیسے تسلیم کرتے ہیں حالانکہ صحیح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ امام قریش سے ہونگے اور یہ امر قریش میں ہمیشہ رہے گا اور اس پر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اجماع ہے۔

حبشی غلام خلیفہ نہیں عامل ہوگا

رہا حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان کہ اگر تم پر حبشی غلام کو بھی عامل بنا دیا جائے تو اس کی اطاعت کرو تو اس سے یہ مراد نہیں کہ وہ غلام خلیفہ ہوگا بلکہ اس سے یہ مراد ہے کہ وہ غلام خلیفہ کی طرف سے گورنر مقرر ہوگا چنانچہ گورنر کی اطاعت میں کوئی تنازعہ نہیں کیونکہ تنازعہ خلیفہ کے ساتھ ہے اور یہ شرط نہیں کہ وہ معصوم ہو یا بنی ہاشم یا بنی فاطمہ سے ہو یا بنی فاطمہ سے ہونے والا خلیفہ افضل ہوگا اور اہل زمانہ سے افضل نہیں ہوگا اور شرط ہے کہ وہ مطلقاً اہل ولایت صاحبان قوت و اقتدار سے ہو جو احکام کو نافذ کر سکے، حدود اسلام کی نگہبانی کر سکے، طاقتوروں کے ظلم سے کمزوروں کو بچا سکے، اور سرکشوں اور ظالموں کا استیصال کر سکے، اور اس پر ظلم اور گناہ کے ساتھ خروج جائز نہیں جب تک وجہ نافرمانی نہ ہو اور علماء و عقلاء اور اہل حل و عقد کے ساتھ مشورہ کرتا رہے اور شعائرین سے نکل نہ جائے اور نہ ہی فسق و فجور

میں مسلمانوں کے اموال ضائع کرے، پس اگر وہ کوئی ایسا کام کرتا ہے تو اُس کی بیعت سے نکلنا اور اُس پر چڑھائی کرنا ضروری ہے۔

یزید پر لعنت

اللہ تعالیٰ کی یزید پر لعنت ہو ہمارے امام حسین ابن علی علیہما السلام اُس کے خلاف نکلے اور آپ اُس کی بیعت میں داخل نہ تھے اور ایسے ہی

بے شک ہم یزید پر لعنت کرتے ہیں کیونکہ ہمارے امام احمد بن حنبل نے اُس پر لعنت کی ہے اور ایسے ہی ہمارے ساتھیوں سے ابن جوزی نے سلف سے اُس پر لعنت کا جواز پیش کیا ہے اور غزالی نے لعنت سے منع کیا ہے اور یہ اُسکی زبردستی ہے اور اُس نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد پر توجہ نہیں کی جو لوگ اللہ حالی اور اُسکے رسول کو ایذا دیتے ہیں اُن پر دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور اُن کیلئے المناک عذاب کا وعدہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آل و اقربا کو قتل کرنا اور آپ کی حرمت کی توہین کرنا اور اہل مدینہ کو قتل کر دانا آپ کو بہت بڑی ایذا دینا ہے یزید کا ان امور کا حکم دینا اور ان پر خوش ہونا نواتر سے ثابت ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا، اور روایت آئی ہے کہ یزید لعنہ اللہ نے کہا لیت اشباہی بیدر شہدوا، یعنی کاش میرے بدر کے بزرگ موجود ہوتے حالانکہ یہ بنو خزرج نے مسلمان ہونے کی صورت میں کہا تھا قد فقتلنا القوم من ساداتہم وعدناہ بیدر فاعتدل، بے شک ہم نے اُن کے سرداروں کے گروہ کو قتل کیا اور ہم نے اُسکے ساتھ بدر میں انصاف کیا تو یہ عدل ہے، اگر یہ روایت درست ہے تو یزید کا ”بدر میں قتل ہونے والے اپنے بڑوں کا حوالہ دینا ہی“ اُسکے کفر و الحاد کے لئے کافی ہے، مؤلف

بہت سے اہل مدینہ نے اُس کی بیعت کی تھی مگر جب انہوں نے اُس کے فسق و فجور اور الحاد کو دیکھا جیسا کہ شراب و زنا وغیرہ کو حلال کرنا تو اُس کی بیعت توڑ دی اور امام حسین علیہ السلام نے اعلیٰ کلمۃ اللہ اور اقامت شرع متین کے لئے اپنی جان کو نثار کر دیا اور آپ سید الشہداء اور صدیق ہیں چنانچہ جو شخص حضرت امام حسین کی شہادت کا انکار کرتا ہے اور آپ کو باغی کہتا ہے تو وہ خطائے فاحش کرتا ہے۔

فاجر امیر کی اقتداء میں حج و نماز

فصل: حج اور جہاد ہر امام یا اُس کے نائب کے ساتھ یا ہر مسلمان شاہ یا اُس کے نائب کے ساتھ قیامت تک ہو سکتا ہے خواہ وہ قریشی نہ ہو اور نیک ہو یا فاجر ایسے ہی اُس کے پیچھے جمعہ اور عید کی نمازیں اور دیگر تمام نمازیں جائز ہیں اگرچہ بہترین اقتداء امام متوہد کے ساتھ ہے اور بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے سے روکنا کراہت پر محمول ہو گا بشرطیکہ اُس کی بدعت کفر تک نہ پہنچی ہو اگر کفر تک پہنچ گئی ہے تو اُس کے پیچھے نماز جائز نہیں ایسے ہی ہر نیک اور فاجر پر نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے سوائے غالی اور خود کشی کرنے والے اور شہید کے۔

اور مسلمانوں پر مسلمان بادشاہ کی نصرت کرنا واجب ہے اگرچہ وہ قریشی نہ ہو اور اُن سے دور دراز کے علاقہ میں رہتا ہو جب کہ اُن سے کفار پر مدد طلب کی جائے یا اُس پر کافروں کے غلبے کا خوف ہو سوائے اس کے کہ جب قریشی خلافت کے ساتھ قائم ہو تو اُن پر غیر قریشی کو چھوڑنا واجب ہے اور قریشی کے پرچم تلے جمع ہو کر اُس کی بیعت کرنا

اور اُس کا حکم ماننا ہوگا۔

صحابہ کی باہمی افضلیت اور اُن کے بارے عقیدہ

فصل: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ سے دوستی اور اُن
سے محبت کرنا چاہیئے ان کے محاسن کا تذکرہ چاہیئے اُن پر رحم کھانا چاہیئے
اور اُن کے لئے استغفار کریں اور اُن کی بُرائی اور آپس کے مشاجرات
کے معاملہ میں زبان کو روکیں اور اُن کی فضیلت اور اسلام کی معرفت میں
سبقت کا اعتقاد رکھیں اور اُن کے حقوق کا اعتراف کریں اور دین میں اُن
کی کوششوں کا شکریہ ادا کریں اور اُن میں سے فتح مکہ سے پہلے اللہ تعالیٰ
کی راہ میں خرچ اور جنگ کرنے والے فتح مکہ کے بعد خرچ اور قتال کرنے
والوں سے افضل ہیں اور یہ امر قرآن مجید سے قطعی ثابت ہے ساتھ ثابت
ہے اور دوسرے صحابہ پر اہل بدر کی فضیلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی سنت صحیح سے ثابت ہے اور ان دو کے علاوہ تفصیلات ظنیہ
قیاسیہ سے ہے یا صحابہ کرام سے منقول ہیں اور ان میں سے بعض ظنی
اور سکوتی اجماع کے ساتھ اجماعیہ ہیں جیسا کہ یہ اجماع ہے کہ خلفاء باقی
عشرہ مبشرہ پر اور عشرہ مبشرہ باقی اہل بدر سے پہلے مہاجرین پر اور
مہاجرین انصار پر فضیلت رکھتے ہیں، پھر اُحد والوں کی تفصیل ہے پھر
بیعت رضوان والوں کی اُن پر فضیلت ہے۔

ہاں! عشرہ مبشرہ حضرت فاطمہؓ، حضرت خدیجہؓ، حضرت حسنؓ، حضرت
حسینؓ، حضرت ثابتؓ بن قیس بن شماس، حضرت سعد بن معاذ، حضرت
بلالؓ، حضرت عمارؓ، حضرت سراقہؓ کے بارے میں جنتی ہونے کی گواہی

ہے جیسا کہ شارع علیہ السلام کی نفی ہے، اور ایسے ہی تمام بیعت رضوان والے اور اہل بدر ہیں ان کے علاوہ شارع علیہ السلام سے کسی کے لئے قطعی جنتی ہونے کی بشارت نہیں یا یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب ہو اور اس کی اصل حضرت عثمان بن مظعون کی حدیث میں ہے، اور اگر ہم کہیں کہ یہ ہمارا گمان ہے تو اس میں مشاحہت نہیں اور اس پر ہی اسے محمول کیا جائے گا۔

ہمارے شیخ عبد القادر جیلانی کے بارے میں محبوب سبحانی اور قطب رانی کہا جاتا ہے اور ہمارے بعض ساتھیوں نے اس قسم کے القاب کا انکار کیا ہے مگر کتاب و سنت کی دلیل کے ساتھ اور وہ درست ہے اور صحابہ کی اولاد کے بارے میں اختلاف ہے اور درست یہ ہے کہ اُن کی افضلیت علم و تقویٰ کی بنا پر ہے اور بعض نے کہا سیدہ فاطمہ الزہرا کی اولاد کے علاوہ صحابہ کی باقی اولاد کی فضیلت اپنے باپوں کی فضیلت کے مطابق ہے تو بیشک سیدہ فاطمہؑ کی اولاد حضرت ابوبکر و عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی اولادوں سے افضل ہے۔

اہل بیت اور اہلبیت رسول

فصل: اہل حدیث شیعان علی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہلبیت سے دوستی اور محبت کرتے ہیں اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اُس وصیت کو یاد رکھتے ہیں جس میں آپ نے فرمایا۔

اور اُس کا حکم ماننا ہوگا۔

صحابہ کی باہمی افضلیت اور اُن کے بارے عقیدہ

فصل: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ سے دوستی اور اُن
لئے محبت کرنا چاہیئے ان کے محاسن کا تذکرہ چاہیئے اُن پر رحم کھانا چاہیئے
اور اُن کے لئے استغفار کریں اور اُن کی بُرائی اور آپس کے مشاجرات
کے معاملہ میں زبان کو روکیں اور اُن کی فضیلت اور اسلام کی معرفت میں
سبقت کا اعتقاد رکھیں اور اُن کے حقوق کا اعتراف کریں اور دین میں اُن
کی کوششوں کا شکریہ ادا کریں اور اُن میں سے فتح مکہ سے پہلے اللہ تعالیٰ
کی راہ میں خرچ اور جنگ کرنے والے فتح مکہ کے بعد خرچ اور قتال کرنے
والوں سے افضل ہیں اور یہ امر قرآن مجید سے قطعیّت کے ساتھ ثابت
ہے اور دوسرے صحابہ پر اہل بدر کی فضیلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی سنتِ صحیح سے ثابت ہے اور ان دو کے علاوہ تفصیلاتِ ظنیہ
قیاسیہ سے ہے یا صحابہ کرام سے منقول ہیں اور ان میں سے بعض ظنی
اور سکوتی اجماع کے ساتھ اجماعیہ ہیں جیسا کہ یہ اجماع ہے کہ خلفاء باقی
عشرہ مبشرہ پر اور عشرہ مبشرہ باقی اہل بدر سے پہلے مہاجرین پر اور
مہاجرین انصار پر فضیلت رکھتے ہیں، پھر اُحد والوں کی تفصیل ہے پھر
بیعت رضوان والوں کی اُن پر فضیلت ہے۔

پانچ عشرہ مبشرہ حضرت فاطمہؓ، حضرت خدیجہؓ، حضرت حسنؓ، حضرت
حسینؓ، حضرت ثابتؓ بن قیس بن شماس، حضرت سعد بن معاذ، حضرت
بلالؓ، حضرت حارثہؓ حضرت مرقہؓ کے بارے میں جنتی ہونے کی گواہی

ہے جیسا کہ شارع علیہ السلام کی نص ہے، اور ایسے ہی تمام بیعت رضوان والے اور اہل بدر ہیں ان کے علاوہ شارع علیہ السلام سے کسی کے لئے قطعی جنتی ہونے کی بشارت نہیں یا یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب ہو اور اس کی اصل حضرت عثمان بن مظعون کی حدیث میں ہے، اور اگر ہم کہیں کہ یہ ہمارا گمان ہے تو اس میں مشاحہت نہیں اور اس پر ہی اُسے محمول کیا جائے گا۔

ہمارے شیخ عبدالقادر جیلانی کے بارے میں محبوب سبحانی اور قطب ربانی کہا جاتا ہے اور ہمارے بعض ساتھیوں نے اس قسم کے القاب کا انکار کیا ہے مگر کتاب و سنت کی دلیل کے ساتھ اور وہ درست ہے اور صحابہ کی اولاد کے بارے میں اختلاف ہے اور درست یہ ہے کہ اُن کی افضلیت علم و تقویٰ کی بنا پر ہے اور بعض نے کہا سیدہ فاطمہ الزہرا کی اولاد کے علاوہ صحابہ کی باقی اولاد کی فضیلت اپنے باپوں کی فضیلت کے مطابق ہے تو بیشک سیدہ فاطمہؓ کی اولاد حضرت ابوبکر و عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی اولادوں سے افضل ہے۔

اہلحدیث اور اہلبیت رسول

فصل: اہل حدیث شیعیان علی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہلبیت سے دوستی اور محبت کرتے ہیں اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اُس وصیت کو یاد رکھتے ہیں جس میں آپ نے فرمایا۔

میرے اہلبیت کے حق میں خدا کو یاد کرو اور میں تم میں دو بھاری چیزیں کتاب اللہ اور عترت و اہلبیت کو چھوڑ رہا ہوں۔

اہلحدیث مسائل قیاسیہ میں اہل بیت کے قول کو دوسروں کے قول پر ترجیح دیتے ہیں اور ہمارے زمانے میں مولانا محدث شیخ حسن زماں نے اہل بیت کی فقہ میں ایک کتاب تالیف کی ہے جس کا نام احیاء المیت ہے،

اہلبیت کون ہیں

اہل بیت حضرت علیؑ حضرت حسنؑ حضرت حسینؑ حضرت فاطمہؑ اور اولاد فاطمہؑ اور قیامت تک اُن کی اولاد کی اولاد ہے، بعض نے کہا حضرت عقیلؑ اور حضرت جعفرؑ کی اولاد بھی اہلبیت ہے جب کہ بعض نے کہا حضرت عباسؑ کی اولاد بھی اور بعض نے کہا حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج مطہرات بھی اہلبیت ہیں،

ازواج مطہرات کا مقام

ایسے ہی اہل حدیث ازواج رسولؐ امہات المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن سے محبت کرتے ہیں وہ سب کی سب مومنہ ہیں اور دنیا و آخرت میں آپؐ کی ازواج ہیں اور ان میں سے حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی تخصیص کرتے ہیں کیونکہ وہ آپؐ کی اکثر اولاد کی والدہ ہیں اور آپؐ پر سب سے پہلے اسلام لائیں اور آپؐ کے امر پر بنفسہ اپنے مال اور رائے سے مدد کی۔ اور اس سے اُن کا مقام بلند ہے اور صدیقہ بنت صدیق آپؐ کو تمام ازواج سے زیادہ محبوب ہیں اور اللہ سبحانہ نے اُن کی برات میں

متعدد آیات نازل فرمائی ہیں اور لوگوں میں حضرت خدیجۃ الکبریٰ اور حضرت عائشہ صدیقہ کی آپس میں افضلیت کا اختلاف ہے اور ایسے ہی حضرت خدیجۃ الکبریٰ حضرت عائشہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن کی افضلیت کا اختلاف ہے راجح قول یہ ہے کہ حضرت فاطمہ الزہراء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ٹکڑا ہیں اور مریم بنت عمران کے بعد جنت کی عورتوں کی سردار ہیں دونوں جہان کی عورتوں سے کوئی بھی ان کے برابر نہیں چنانچہ آپ سب سے افضل ہیں ان کے بعد حضرت خدیجۃ الکبریٰ پھر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن ہیں۔

توحید و رسالت

فصل ۱: اہل حدیث وہ ہیں جو تفصیل کے باب میں میزان کے ساتھ قائم ہیں وہ کسی مقام پر افراط و تفریط اور کمی زیادتی نہیں کرتے چنانچہ وہ پہلا مرتبہ الوہیت و ربوبیت کا قرار دیتے ہیں اور اس میں کسی کو اللہ کا شریک نہیں کرتے۔

پھر تمام مخلوقات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس اعتراف کے ساتھ افضل تسلیم کرتے ہیں کہ آپ اللہ کے بندے اور رسول ہیں چنانچہ جب آپ کو اللہ کا بندہ کہا جاتا تو آپ بے حد خوشی کا اظہار فرماتے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں عظیم ترین مرتبہ عبودیت ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا

لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْيَمِينُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ

مسیح اللہ کا بندہ بننے سے کچھ نفرت نہیں کرتا اور نہ

وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ

مقرب فرشتے

النساء ۲۰۲

اور حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا،

لا تطرونی کما اطرات النصارى انما انا عبد اللہ ورسولہ

یعنی مجھے نصاریٰ کی طرح نہ پوجنا بیشک میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں
دوسری حدیث میں انکار کے طور پر اپنے حق میں لفظ سید کہنے
سے منع فرمایا اور باوجود سید العالمین ہونے کے شرک کے دروازے بند
کرنے کے لئے آپ نے فرمایا سید اللہ تعالیٰ ہے،

ایک شخص نے کہا! اللہ چاہے اور آپ چاہیں تو آپ نے اُسے فرمایا
تو مجھے اللہ کی ندمقرر کرتا ہے؟ اور فرمایا میں نہیں چاہتا کہ مجھے میرے اُس
مقام سے بلند کیا جائے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے میرے لئے نازل فرمایا
ہے، میں اللہ کا بندہ اور اُس کا رسول ہوں اور اُسے فرمایا تو میرا بھائی ہے،
پس فرمایا اُن کی بات تمہارے قول یا تمہارے بعض اقوال کی مثل
کرتے ہیں اور تمہارے درمیان دو کنارے جاری نہیں۔

رہا جہلا، صوفیہ اور عوام کا قبروں کی عبادت کرنا اور مولودیت تو
وہ نہ تو حدیث رسولؐ کی پرواہ کرتے ہیں اور نہ اللہ تعالیٰ سے جہاد کرتے
ہیں اور نہ ہی مرتبہ الوہیت کا لحاظ کرتے ہیں۔

حضور بڑے بھائی ہیں اور باپ ہیں

پس ایک مرتبہ اس پر انکار کرتے ہیں جو بنی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے لئے کہا جاتا ہے کہ وہ ہمارے بڑے بھائی ہیں یا ہمارے باپ

ہیں باوجود اس کے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انبیاء کرام کے حق میں بھائی
کا لفظ استعمال کیا ہے پس فرمایا!

وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمُ هُودًا

اور عاد کی طرف اُنکے ہم قوم ہود کو

وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمُ صَالِحًا

اور ثمود کی طرف اُنکے ہم قوم صالح کو

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اجازت دی ہے جیسا کہ ابھی بیان
ہوا اور آپ نے فرمایا! اپنے بھائی کا اکرام کر جب کہ اس سے آپ کی
اپنی ذات مراد ہے، اور فرمایا! ہم نے اپنے بھائیوں کو دیکھا اور آپ نے
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھائی کہہ کر مخاطب کیا

حضرت ابن عباس اور ابی نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد، وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ
کے بعد وَهُوَ أَبُوهُمْ، پڑھا یعنی آپ کی ازواجِ مطہرات مومنوں کی مائیں ہیں
اور آپ مومنوں کے باپ ہیں۔

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! میں تمہارے لئے
ایسے ہوں جیسے اپنے بیٹے کے لئے باپ ہوتا ہے۔

جھوٹی افواہیں

کبھی اُن کی بڑی بڑی افواہوں سے یہ جھوٹی افواہ ہوتی ہے جس
کے لئے کہتے ہیں "محمد اللہ اور وہ جس کے لئے کہتے ہیں" اللہ ہو محمد اللہ
کی طرف اس جہل سے شکایت ہے، کہاں ہر چیز کا خالق و مالک اللہ سبحانہ
کہاں اُس کی مخلوق اور بندے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور کبھی کہتے ہیں

احمد بلائیم اور عرب بلا عین اور کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدد
اُن مدارج سے کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص ہیں۔

اور سوئے ادب کرتے ہوئے اُس کی طرف منسوب کر دیتے ہیں،
اللہ تعالیٰ ہمیں ان کفریات و سخریات سے پناہ میں رکھے۔

کہہ کیا اللہ تعالیٰ سے اور اُس کی آیات سے اور اُس کے رسول سے
انکار کرتے ہوئے تم اُس کا مذاق اڑاتے ہو تمہارا کوئی عذر قبول نہیں ہو
گا بیشک تم ایمان لانے کے بعد اُن کی طرح کفر کرتے ہو جو حقیقی کافر ہیں
اگرچہ اسلام کا دعویٰ کریں اور زبان سے اِس کی گواہی دیں یہ لوگ مرتدین
کے حکم میں ہیں اگر توبہ کر لیں تو فہماور نہ قتل کر دیئے جائیں ان کے قتل پر
اجر عظیم ہے کسی نے فارسی زبان میں کہا۔

گر حفظِ مراتب نہ کنی ز ندیقی

پس معبود معبود ہے اور نبی نبی کہاں رب کہاں بندہ اور تراب
رب الارباب سے کہاں ہے، اور مجتہد مجتہد ہے اور بنی کا خادم اور
اُن کی نعلین پاک اٹھانے والا تو خادم مخدوم سے کہاں ہے اگرچہ ساری
زمین کے مجتہد کسی قول پر جمع ہو جائیں اور بنی علیہ السلام کے قول کے
خلاف کہے، پس نبی کریم کا قول اور اُس کے خلاف مجتہدین کا قول ایسے
ہے جیسے گوزِ شتر اور گدھے کا رینگنا ہے، اہلحدیث رافضیوں کی خرافات
سے بری ہیں جو صحابہ سے بغض رکھتے ہیں اور اُن کی طرف بُرائیاں
منسوب کرتے ہیں۔

اہلحدیث خارجی نہیں ہیں

اور ایسے ہی اہل حدیث خارجیوں اور ناصبیوں کے طریق سے

بری ہیں جو اہلبیت کرام اور ائمہ اطہار سے بغض رکھتے ہیں پس اُن کا طریق
اسی طریقہ کی مثل اور جلاۃ فضل ہے۔

اُن کی اُن سے صلح ہے جن کی اہلبیت سے صلح ہے اور اُن سے
جنگ ہے جن کی اہل بیت سے جنگ ہے اور اگر سیدنا علی اور معاویہ کے
درمیان ہمارے زمانے میں جنگ ہوتی تو ہم حضرت علی کے ساتھ ہوتے
اور پھر اُن کے بعد اپنے امام حضرت حسن بن علی کے ساتھ اور پھر اُن کے
بعد اپنے امام حضرت حسین بن علی کے ساتھ پھر اُن کے بعد اپنے امام حضرت
جعفر بن محمد صادق کے ساتھ پھر اپنے امام حضرت علی بن محمد ہادی تقی کے
ساتھ پھر اپنے امام حضرت حسن بن علی عسکری نقی کے ساتھ ہوتے، پھر
اگر ہم باقی رہے تو انشاء اللہ العزیز اپنے امام حضرت محمد بن عبد اللہ مهدی فاطمی
منتظر کے ساتھ ہونگے، فی الحقیقت یہی بارہ امام امیر ہیں، ان پر سید المرسلین
کی خلافت اور دین متین کی ریاست منتهی ہوتی ہے اور یہی آسمانِ ایمان
دقیقین کے آفتاب ہیں۔

رہے بنو امیہ اور بنو عباس کے بادشاہ تو وہ دین کے امام نہیں بلکہ
اُن میں سے چوری غالب آنے والے تھے جہنوں نے مسلمانوں کا خون
بھایا اور زمین کو ظلم و جور اور سرکشی سے بھر دیا جیسا کہ حضور رسالت صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے خلفاء راشدین کے زمانہ میں زمین عدل و
انصاف اور نور و ایمان سے بھر گئی تھی۔

الہی ہمارا حشر انہی ائمہ اثنا عشر کے ساتھ کرنا اور یومِ نشر تک انہی
کی محبت پر ثابت رکھ۔

اہل حدیث مقلد اور رافضی نہیں

اہل حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس وصیت پر قائم ہیں کہ میں دو بھاری چیزیں چھوڑ رہا ہوں کتاب اللہ اور میری سنت یا میری عزت پس مقلدین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عزت اور سنت کو چھوڑ کر ابوحنیفہ، شافعی اور مالک سے تسک شروع کر دیا اور انہیں انبیائے کرام کی طرح معصوم عن الخطاء قرار دے دیا اور اُس وقت کلمہ کفر یہ کہہ دیتے ہیں جب کہتے ہیں ہمیں قال قال نہیں پہنچا ولیکن قال ابوحنیفہ اور قال کیدانی پہنچا ہے ان میں سے تشہد میں انگلی اٹھانے کی حرمت ہے جیسا کہ اہل حدیث سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حرمت مقرر کرتے ہیں اور یہ لوگ اہل حدیث کی اہانت کرتے ہیں۔

اور رافضی اللہ تعالیٰ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ظاہر سنت کو چھوڑ کر اہل بیت سے تسک کرتے ہیں اور اصحاب رسول پر طعن کرتے ہیں ایسے ہی ناصبی عزت رسول کو چھوڑ کر اُن کا انکار کرتے ہیں تو یہ لوگوں میں خبیث ترین ہیں اور شیطان کی اتباع کرنے والے ہیں۔

فضیلت کی درجہ بندی

فصل: ہم صحابہ کرامؓ کو معصوم نہیں کہتے بلکہ اُن سے گناہوں کا صدور جائز ہے لیکن اُنہوں نے اللہ اور اُس کے رسول کی مدد کی اور اعلاء کلمۃ اللہ اور حمایت رسول میں اپنی جانیں اور اپنے مال نثار کر دیئے اگر اُن سے گناہ بھی صادر ہو تو ہم اُن کی بخشش کے اُمیدوار ہیں، اور

خطائے اجتہادی گناہ نہیں بلکہ نص حدیث سے مجتہد کو غلطی پر نیکی ملے گی۔
 صحابہ کرامؓ انبیاء کرام کے بعد خیر خلائق ہیں اور سلسلہ وار اولیاء و اصفیاء
 ہیں۔ ان کے بعد تابعین ہیں جن میں یہ لوگ دوسرے تابعین سے بہتر ہیں
 حضرت امام زین العابدین علی بن حسین امام محمد باقر، حضرت زید بن زین العابدین
 حضرت محمد بن حنیفہ، حضرت امام جعفر صادق ان کے بعد دوسرے تابعین ہیں
 جن میں حضرت اویس قرنی خیر التابعین ہیں بعض نے حضرت سعید بن مسیب
 اور بعض نے حضرت حسن بصری کو خیر التابعین کہا ہے، پھر ان کے بعد
 تبع تابعین میں اہلبیت کے افراد ہیں ان کے بعد دوسرے تبع تابعین کا
 درجہ ہے، اور ہر وہ زمانہ جو بنی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ کے
 زیادہ قریب اُتنا ہی دور کے زمانہ سے افضل ہے۔

اور اہلبیت کرام ہر زمانہ میں دوسرے لوگوں سے افضل ہیں، مگر یہ
 فضیلت جمہور اہلبیت کی دیگر جمہور اہل اسلام پر ہے نہ کہ ہر فرد افضل ہے
 کیونکہ متقدم کو متاخر پر سبقت ہے جیسا کہ یہ تین زمانے نص حدیث کے
 ساتھ خیر القرون ہیں البتہ رافضیوں کے مذہب پر لازم آتا ہے کہ خیر القرون
 شر القرون ہو اور یہ حدیث باطل قرار پائے،

شاہد حسن

ہمارے زمانے کا اسلام گروہ بندیوں کا شکار ہے
 ہمارے اس زمانے میں اکثر بلاد اسلامیہ پر قصادی کا غلبہ ہے اور
 مسلمانوں کے کلمہ کا فرق کرتے ہیں اور انہیں اپنے غلام قرار دیتے ہیں
 اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلمانوں نے قرآن و حدیث کو چھوڑ دیا ہے
 اور ہر فرقہ نے اپنے لئے اپنا اپنا امام و مجتہد اختیار کر رکھا ہے اور گدھے

کی طرح گردن میں پٹا ڈال رکھا ہے اور دوسرے فرقوں سے دشمنی رکھتے ہیں بلکہ انہیں کافر گمان کرتے ہیں اور ان کو اور ان کی آبادی برباد کرنے والے دشمنوں کی حمایت کرتے ہیں اور اپنے بھائیوں کی بربادی پر خوش ہوتے ہیں پس اس وقت اس مصیبت سے رہائی کا ایک طریقہ ہے کہ ایک قرشی امام کے پرچم کے نیچے جمع ہو کر اُس کے حکم کی اطاعت کریں اور قصادی سے اجتماعی قوت کے ساتھ اپنی اور اپنے شہروں کی خلاصی کرائیں اور اللہ توفیق دینے والا ہے کم سے کم انہیں چاہیے اپنے مسلمان بھائیوں کے تمام گروہوں کو متحد کریں اور جو ان کے درمیان نزاع ہے اُسے خود دور کریں اور جب قصادی اُن کے کسی گروہ کا استیصال کرنا چاہیے تو مشرق و مغرب کے مسلمانوں کے تمام گروہ جمع ہو کر اُن کا سمجھوتہ کرائیں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے

وَإِنْ اسْتَنْصَرُواكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ
اور اگر وہ دین میں تم سے مدد چاہیں تو تم پر مدد دینا واجب ہے۔

علوم جدید حاصل کریں

انہیں چاہیئے بے فائدہ علوم کو ترک کر دیں جیسا کہ قدیم فلسفہ اور کلام اور تھوڑی سی منطق پڑھ لیں اور جب کتاب و سنت کا علم حاصل کر کے فارغ ہوں تو زراعت و تجارت اور صنعت کا علم حاصل کریں۔
رہے اسلامی ممالک کے مستقل بادشاہ تو ان کے لئے حسب استطاعت

قوت مہیا کریں اور یہ قوت توپوں مارٹنی بندوقوں اور گولہ بارود پر مشتمل ہے بطور خاص مشینی توپیں جو تیزی سے چلتی ہیں اور ان کے زبردست بارود سے سے دھواں خارج نہیں ہوتا اور سمندری جنگوں کے لئے دھانی جنگی کشتیاں تارپیڈو، ڈائنامائٹ مشین گنیں وغیرہ اور انہیں چاہیے کہ امریکہ اور جاپان وغیرہ کے علاقوں میں سیاحت کریں اور ان کے لوگ مختلف طریقوں سے ان کے صنعت و حرفت کے معاملات میں داخل ہو جائیں اور بت پرستوں یہودیوں اور نصاریٰ سے صنعتوں کا علم حاصل کرنے میں شرم محسوس نہ کریں اگرچہ وہ کافر ہیں، حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا گمراہ شخص سے کلمہ حکمت حاصل کرنے کا مومن زیادہ حق دار ہے۔

نبی دلی سے اوپر ہے

فصلجے اولی نبی کے درجہ میں نہیں پہنچ سکتا اور نبوت ولایت سے اعلیٰ و اشرف ہے اور یہ بغیر کتاب کے ہے اور اسباب کے ساتھ حاصل نہیں ہوتا اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بزرگی ہوتی ہے اور جو اس کے علاوہ گمان کرتا ہے وہ غلطی پر ہے، اور شیخ ابن عربی کا یہ قول کہ خاتم نبوت خاتم ولایت سے علم لیتا ہے تو یہ واضح طور پر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں سوائے ادب ہے سوائے اس کے کہ دور کی تاویل کی جائے ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے انہیں اس قدر برا بھلا کہا ہے کہ اس سے زیادہ کا تصور نہیں کیا جاسکتا، اور نہ ہی دلی اس درجہ تک پہنچ سکتا ہے کہ اس سے امر و نہی کے احکام ساقط ہو جائیں سوائے اس کے اسے پاگل اور دیوانہ کہا جائے اور جو اس کے خلاف گمان کرتا ہے وہ ملحد ہے۔

شریعت کا مذاق اڑانا کفر ہے

فصل ۱: شریعت کی توہین کرنا اور اُس کا تسخر اڑانا کفر ہے ایسے ہی کسی نبی کی توہین کرنا اور اُس کا مذاق اڑانا کفر بالکفر ہے بعض نے کہا جو اس امر کے کفر ہونے کو نہیں جانتا وہ معذور ہے اور کفر کے حکم میں نہیں، اور اس پر حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ دلالت کرتا ہے جو انہوں نے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کو مخاطب کر کے کہا تم میرے باپ کے غلام ہو اور اللہ تعالیٰ کے عذاب سے امن ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوسی کفر ہے، اور ایمان خوف اور اُمید کے درمیان ہے

کاہنوں سے پوچھنا اور نبی کا علم غیب

کاہن کی غیبی خبر کی تصدیق کرنا کفر ہے اور کاہن سے پوچھنے کیلئے آنا حرام ہے۔

اور اُس کی اجرت حرام ہے اور سوائے اللہ کے کوئی بھی غیب نہیں جانتا یہاں تک کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی غیب کا علم نہیں تھا، اور جو گمان کرتے ہیں کہ اولیاء غیب جانتے ہیں بے شک وہ کافر ہیں، اور غیب سے مراد غیب مطلق ہے، یعنی ہر وہ چیز جو اُس سے یا تمام مخلوق سے غایب ہے، اور وہ علم غیب جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے، یعنی امورِ خمسہ جن کا بیان قرآن میں آیا ہے۔

اضافی غیب کا علم

یہ اضافی غیب! تو اس کا جانتا فرشتہ اور مقربین و غیر ہم غیر اللہ کے

لئے جائز ہے، اور یہ وہ چیز ہے جو اُس کے نزدیک غیب سے نہیں ہاں
وہ اُس غیب کو نہیں جانتا جو اُس کے نزدیک ہے، سوائے اللہ تعالیٰ کی
نشانیوں کے اور اُس سے جس کے بارے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ میں
زمین و آسمان کی ہر چیز کو جانتا ہوں کیونکہ اُس کے نزدیک اس وقت یہ
غیب باقی نہیں۔

مردوں کو زندوں سے نفع حاصل ہونا

فصل: اہلسنت کے درمیان اس امر میں اختلاف نہیں کہ اموات
زندوں کی کوشش سے دو امور سے نفع حاصل کرتے ہیں ایک یہ کہ
جو اسباب میت کی طرف اُس کی حیات میں تھے اور دوسرا مسلمان کی دعاؤ
اُن کے لئے استغفار، صدقہ اور حج وغیرہ، ہمارے ساتھیوں میں بدنی
عبادات کے ثواب میں اختلاف ہے جیسا کہ قرأت قرآن وغیرہ، اور الہدیث
میں سے محققین کا مذہب یہ ہے، کہ ہر بدنی عبادت کا ثواب مردے کو
پہنچتا ہے جیسا کہ ختم قرآن یا مال کا ثواب جیسا کہ صدقہ تو یہ اُن کی طرف پہنچتا
ہے اور برابر ہے کہ اُن کے لئے تمام ثواب ہر یہ کرے یا نصف یا چوتھا حصہ
اس پر امام احمد سے نقل ہے، اور کہا میت کو صدقہ، نذر، حج، اعتکاف
اور قرأت قرآن ذکر اور اس کے علاوہ کا ثواب پہنچتا ہے، اور اللہ تعالیٰ
کا ارشاد ہے،

وَأَنْ تَكُنْ لِلنَّاسِ اللَّهُمَّ سَعَىٰ
اور یہ کہ آدمی نہ پائے گا مگر اپنی کوشش

۱۰۹ آیت ۳۹

یعنی انسان کو دوسرے کا ایمان نفع نہیں دیتا اگر وہ مومن نہیں ہوگا۔

یا انسان سے مراد ابو جہل یا عقبہ یا ولید بن مغیرہ ہے، یا یہ کہ یہ اس دوسری آیت سے منسوخ ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ

اور جو ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ایمان کے

ساتھ انکی پیروی کی

بایمان

اور اللہ مجیب الدعوات اور قاضی الحاجات ہے،

ہمارے شیخ ابن قیم نے کہا میت کے لئے قرآن کی قرأت اور بغیر اجرت کے ہدیئے اور صدقہ کا ثواب اُسے پہنچتا ہے اگرچہ یہ امر سلف میں معروف نہیں ولیکن دلیل اس کی مقتضی ہے بیشک نصوص حدیث سے حج، روزہ، دعا، استغفار اور صدقہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے پس قرآن کا ثواب پہنچنے سے کونسی چیز مانع ہے، ہاں جب عمل اُس کی ذات کے لئے ہو پھر اس کے بعد ارادہ کرے کہ اسے دوسرے کے لئے مقرر کرے تو یہ اس پہلے کا مالک نہیں، اس میں دو قول ہیں، میں کہتا ہوں ہمارے بعض ساتھیوں کی اس بات کی فسادانیت ظاہر ہے کہ اموات کو بدنی عبادت کا ہدیہ کرنا بدعت ہے، ہاں اقرأت قرآن کے لئے اجماع ہے رہا تعین یوم تو اس امر کے بدعت ہونے میں شک نہیں۔

ختم قرآن ختم بخاری

ختم قرآن کو صحیح بخاری کے ختم پر محمول کریں تو بیشک یہ ہمارے مشائخ اہل حدیث سے منقول ہے جیسا کہ سید جمال الدین محدث وغیرہ

اور سید علامہ نے اس کی اجازت دی ہے ان میں سے کس نے اس سے منع کیا ہے اور بدعت قرار دیا ہے؟

قیامت کب آئے گی

فصلی: حضور رسالت اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیامت کی جو نشانیاں بیان کی ہیں ان میں سے یہ ہیں قرآن اٹھ جانا، غربت اسلام، علم کی قلت، جہالت کی کثرت، موت، ہرج، فسق و فجور، تراز کی کثرت، حجاز سے آگ کا ظہور جس سے بھری کے اونٹوں کی گردنیں روشن ہو جائیں، عدن کی گہرائی سے آگ کانکنا، لوگوں کا مشرق سے مغرب کی طرف حشر ہونا، رافضیوں، خارجیوں اور قداریہ کا ظہور، تیس جھوٹے دجالوں کانکنا جن میں سے بعض کا الوہیت کا دعویٰ کرنا بعض کا نبوت اور مہدویہ کا دعویٰ ہونا ایک ہی دعوت دینے والے دو بڑے گروہوں کا آپس میں قتال کرنا، بیت المقدس اور قسطنطنیہ کا فتح ہونا، زلزلوں کا آنا، گناہوں کی کثرت، سلف صالحین کو گالیاں دینا، مسلمانوں کا فرقوں میں بٹ جانا، قرآن مجید کے الفاظ میں تجوید و تحسین کی گہرائی تک جانا اور اُس کے معنوں میں غور و خوض اور اُس پر عمل کو ترک کر دینا، سنت کا انکار اور اُس پر عدم اعتماد کرنا، قرآن کی تفسیر بالرائے کرنا، امر کو نااہل کے سپرد کرنا، فرائض کی ادائیگی میں تساہل اور سستی کرنا، ناز کو اُس کے وقت سے تاخیر کے ساتھ ادا کرنا، عابدوں اور فقراء کی جہالت کا شکار ہونا قاریوں کا فسق میں مبتلا ہونا عمروں اور پھلوں میں کمی آنا، عورتوں کی کثرت اور مردوں کی قلت ہونا، حیا میں قلت آ جانا، لوگوں میں جانوروں کی طرح فساد برپا ہونا

والدین کی نافرمانی کریں گے، بڑی بڑی عمارتیں بنائیں گے، لونڈی اپنے مالک کو
 جسنے گی سود، زنا، شراب خوردی، لہو و لعب، ذلت و رسوائی اور غصب اموال کی کثرت ہوگی لشکر
 سے فرار نصرا نیوں کی کثرت، بدعات وغیرہ کی اشاعت، سفیانی، مہدی اور
 جنگ عظیم کا عیسائیوں اور مسلمانوں کے درمیان ظاہر ہونا، بائیں یا دائیں
 آنکھ سے کانے دجال کا خروج کرنا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اترنا اور
 دجال کو باب لہ کے ساتھ قتل کرنا، یا جوج ماجوج، فحطانی اور جہجہا کا
 نکلنا، ذی سو یقتین جشی کا کعبے کو گرانا، سورج کا مشرق سے طلوع کرنا،
 زمین کے حیوانوں کا نکلنا، دھوئیں اور ٹھنڈی ہوا کا اہل ایمان اور دوسرے
 لوگوں کو ہلاک کرنا سب حق ہے۔

نبینہ کا پینا نمازیں جمع کرنا

فصلیہ اہل حدیث کے نزدیک بغیر عذر کے دو نمازوں کو جمع کرنا
 جائز نہیں نہ سفر میں نہ بارش میں، اور الگ الگ افضل ہے اور ان میں
 سے بعض نے یہ شرط رکھی ہے کہ اسے عادت نہ بنایا جائے۔

امامیہ نے اپنی کتابوں میں عترت طاہرہ سے روایت کی ہے ایسے ہی
 عمامے، جرابوں اور موزوں پر مسح کرنا اور ایسے ہی کھجوروں اور انگوروں کی
 نبینہ پینا جو نہ زیادہ ہو اور نہ نشہ لائے اور جس کے زیادہ پینے سے نشہ
 آئے تو اس کا کم پینا بھی حرام ہے جیسا کہ زیادہ پینا، اور ہر نشہ والی شراب
 حرام ہے، اور اس میں ہم حنفیہ سے اختلاف کرتے ہیں۔

نماز تراویح کی رکعت فاتحہ خلف الامام

ایسے ہی رمضان شریف میں تراویح کی نماز اہل حدیث کے نزدیک

سنت ہے اور یہ تہجد ہے۔ اور بہتر یہ ہے کہ رمضان شریف اور اس کے علاوہ میں وتر سمیت گیارہ رکعت سے زیادہ نہ کیا جائے، اور صحیح مرفوع حدیث کے ساتھ بیس رکعت ثابت نہیں۔

ایسے ہی اہل حدیث سورہ فاتحہ کی قرأت ہر نماز میں امام اور مقتدی کے لئے واجب قرار دیتے ہیں، یہاں تک کہ نماز جنازہ میں بھی یہی عمل کرتے ہیں۔

بقولہ علیہ السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب، اور نماز میں امام کے پیچھے آمین اور نچی آواز میں کہتے ہیں، اور رکوع کے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت اور قیام کے وقت پہلے قعدہ کے بعد تین رکعت تک رفع یدین کرتے ہیں، اور دائیں ہاتھوں کو بائیں ہاتھوں پر نماز میں سینے کے اوپر باندھتے ہیں، اور نماز کی نیت دل کے ساتھ کرتے ہیں اور نماز کے وقت زبان کے ساتھ نیت کرنا بدعت منکرہ سمجھتے ہیں، نہ یہ نبی علیہ السلام کے زمانہ میں تھی اور نہ ہی آپ کے صحابہ کے زمانہ میں اور ہاتھوں کو اٹھا کر دعا نماز میں جائز سمجھتے ہیں یعنی دعا ہے اگرچہ لوگوں سے سوال کے قبیل سے ہو، اور جمعہ کی نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں، خواہ جماعت کے لیے کم آدمیوں کا مقام ہو، بستی ہو یا شہر، اور تین یا چالیس افراد کی کوئی شرط نہیں رکھتے اور نہ ہی دارالسلام یا سلمان بادشاہ کی شرط قائم کرتے ہیں، اور نماز سے پہلے دو خطبے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا وعظ کرتے ہیں، اور اس میں یہ امور ان کی زبان میں پیش کرتے ہیں جس میں وہ سمجھ لیتے ہیں، اور خطبہ میں عربی زبان کی شرط نہیں رکھتے اور نہ ہی خلفاء اور بادشاہ وقت کا تذکرہ ضروری سمجھتے ہیں کیونکہ یہ بدعت ہے۔

جمعہ کے خطبے کی اذان

خطبہ کی اذان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ سے منقول نہیں، اور اُسی اذان پر اکتفاء کرتے ہیں جو خطبے کے قبیل میں اُس وقت دی جاتی ہے جب امام منبر پر بیٹھتا ہے اور وہ اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہے، اور تیسری ندر، یعنی خطبے کی اذان حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُس وقت زیادہ کی تھی جب اہل مدینہ کی تعداد بڑھ گئی تھی، اور پیشاب کرنے کے بعد پانی سے استنجاء کر لینے پر اکتفاء کرتے ہیں اور پتھر یا مٹی کے ڈھیلا سے استنجاء ضروری نہیں سمجھتے جب کہ یہ امر حدیث صحیح مرفوع سے ثابت نہیں۔

تقلید کا مسئلہ

فصلی: عام آدمی کے لئے اصول و فروع میں علماء کی تقلید ضروری ہے جب کہ اُن میں سے ہر ایک شخص نظر و اجتہاد پر قدرت نہیں رکھتا پس اُس کے ساتھ اُن کا تکلف اُن کے لئے تکلیف کا باعث ہے جس کی اُن میں وسعت اور طاقت نہیں۔

ربا: تمام مسائل شرعیہ و فرعیہ میں التزام کے ساتھ کسی عالم یا مجتہد کی تقلید کرنا تو یہ جائز نہیں بلکہ صاحب علم پر اجتہاد واجب ہے اور عام آدمی کو عالم سے پوچھنا چاہیئے یعنی عالم اسے آسان کرے اور یہ قول جہور کا ہے اور ہمارے شیخ ابن حزم نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے اور ہمارے شیخ ابن قیم نے کہا ہے کہ عام آدمی فتویٰ کے لئے ائمہ اور

دوسروں میں جس کی چاہے اتباع کرے اور اُس پر یا مفتی پر یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کے لئے اجماع امت کے ساتھ قیہ لگائے بعض نے کہا عوام کے لئے جائز ہے اور بعض نے کہا واجب ہے اور میں نہیں جانتا کہ انہوں نے اس کا جواز کہاں سے اخذ کیا ہے باوجود اس کے کہ یہ لوگ اپنے اماموں کی تقلید کا انکار نہیں کرتے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد خاص موقع پر وارد ہوا ہے،

فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تم نہیں جانتے

یا اہل ذکر سے مراد اہل قرآن و حدیث ہیں اور آیت کا مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حکم پوچھو اگر تم اُسے نہیں جانتے اور عالم سے سوال کرنا جب کہ اُس سے اللہ اور اُس کے رسول کا حکم پوچھنا ہو تقلید سے موسوم نہیں ہو گا یا یہ ایسی چیز ہے جس کے جواز میں اختلاف نہیں باوجود اس کے کہ معین عالم کی تقلید میں نزاع ہے اور اہل ذکر عام ہے جس میں علمائے دین سے ہر عالم شامل ہے اور اس کے وجوب کا قول شدید فساد پر مبنی ہے جب کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے کے واجب نہیں ہوتا اور حضور رسالت اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہجرت کے چار سو سال بعد وجوب کیسے صحیح ہو گا اور کیسے ممکن ہے کہ سلف صالحین نے واجب کو چھوڑ رکھا ہو، اور تقلید سے وہ امر جو حرام ہے ایسے ہے جیسا کہ مجتہد کی اُس امر میں تقلید جس میں نص کو جاننے

والے کے لئے نفع میں اختلاف ہو اور تصحیح کے لئے اُس کی تاویل کے ساتھ مجتہد کی رائے سے مشغول ہو جائے یہ عجیب بات ہے کہ یہ نہیں کہتے کہ یہ حدیث مجتہد کو نہیں پہنچی اور اس سے وہ جو شرک ہے یہ ہے جیسا کہ کتاب و سنت پر مجتہد کے قول کو مقدم سمجھنا اور اُن دونوں پر اعتماد نہ رکھنا اور اس سے مراد ہے کہ اللہ کے سوارب بنا رکھے ہیں، ہمارے شیخ ابن تیمیہ نے کہا ولیکن جو جانتا ہے کہ جس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آئے ہیں اُس میں یہ امر غلط ہے اور پھر اُس کی غلطی پر اُس کی اتباع کرتا ہے اور حضور رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول سے اعراض کرتا ہے، تو یہ اُسے شرک پہنچا ہے، اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے کہ ایسے شرک کو عقوبت کا مستحق ٹھہرائے، اس لئے علماء نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ جب حق کا عرفان ہو جائے تو اس کے خلاف کسی کی تقلید جائز نہیں اور یقیناً استدلال پر قادر ہونے کے لئے تقلید کے جو ان میں جھگڑا کرتے ہیں، انتھی اور ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہونے میں کوئی حرج نہیں جب پتہ چل جائے کہ جس مذہب کی طرف وہ منتقل ہو رہا ہے وہ درست ہے اور کتاب و سنت کے موافق ہے اور یہ قول اُن بہت سے علماء کا ہے جو تقلید کو جائز سمجھتے ہیں بلکہ وہ کہتے ہیں یہ منتقلی واجب ہے اور جو اس سے منع کرتا ہے وہ مقاصد شریعت کے ساتھ جاہل اور بے وقوف ہے اور فوت شدہ مجتہد کی تقلید جائز نہیں اور بعض نے بیان کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے اور بعض نے کہا کہ جائز ہے اور شیخ ابن قیم اس کے راجح کے قائل ہیں کیونکہ قول نہیں مارتا اور سلف کا صحابہ و تابعین کے اقوال کی تقلید کرنا اس کے جو ان پر

دلالت کرتا ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا! جس کی اتباع کی جاتی ہے وہ مرتا نہیں اور اس میں مقلدین ہمارے مخالف ہیں اور امامیہ ہمارے موافق ہیں۔ پھر اختلاف کرتے ہیں کہ کیا یہ جائز ہے کہ کوئی شخص بعض مسائل میں امام شافعی کی اور بعض مسائل میں امام ابو حنیفہ کی تقلید کرے! درست یہ ہے کہ اس میں کچھ حرج نہیں کیونکہ صحابہ کرام مسائل میں ان میں سے بعض کی تقلید کا انکار نہیں کرتے تھے اور دوسرے مسائل میں دوسروں کی تقلید کرتے تھے، ابن برہان اور نووی کا رجحان اسی طرف ہے اور یہ حق ہے اور اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشادات دلالت کرتے ہیں۔

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تم نہیں جانتے

مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ
اور تم پر دین میں کچھ تنگی نہ رکھی

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ
اللہ تم پر آسانی چاہتا ہے

اور اُس شخص سے زیادہ کیا حرج ہوگا جو ایک مجتہد کا اس حیثیت سے قیدی ہے کہ وہ اُس سے کسی دوسرے کی طرف بڑھنے کی قدرت نہیں رکھتا اگرچہ ضروری مواقع ہوں ایسے ہی تتبع کے ساتھ رخصت

میں کچھ حرج نہیں بقولہ فقہاء و نعمت اور جب اجتہاد کیا تو غنا میں اہل مدینہ کا قول اختیار کر لیا اور نبینہ میں اہل کوفہ کا قول اختیار کر لیا اور منعمہ میں اہل مکہ کا قول اختیار کر لیا اور جان لیا کہ حتیٰ ان کے ساتھ ہے یا ان میں سے کسی ایک کی تقلید کر لی اور شیخ ابن قیم کا اس سے روکنا زبردستی محض ہے اور اس پر کوئی دلیل نہیں اور قطان کا قول اس پر حجت نہیں۔

ہمارے ساتھیوں میں سے شیخ ولی اللہ دہلوی نے کہا: اگر قرآن مجید، صحیح حدیث، اجماع سلف اور اچھے جلی قیاس کے خلاف نہ ہو تو ادھر ادھر کی چیزیں لینا چاہیئے اگرچہ فقہائے متاخرین اس سے منع کریں۔ ابراہیم نے کہا جب اسلام سے تجھے دو امر پہنچیں تو ان میں سے ایک آسان امر کو پکڑے اور اس کی مثل شعبی سے روایت ہے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحیح حدیث ہے۔

ماخیر بین امرین الاختار الیسر ہم وأھونھما

یعنی دو بہتر امروں کے درمیان دونوں میں آسان اور ہلکے امر کو اختیار کریں۔

اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر یعنی اللہ تم پر آسانی چاہتا ہے اور تنگی نہیں چاہتا۔
اجتہاد درست بھی ہوتا ہے اور غلط بھی
اگر ہم وہ چاہیں جو ہمارے لئے اللہ تعالیٰ چاہتا ہے تو ہم پر اس

سے کوئی چیز نہیں اور ایسے ہی اس سے روکنے پر اجماع کا دعویٰ غیر مسلم ہے اور مقلد کا ایمان درست ہے اور عوام معرفت دلائل کے مکلف نہیں، بعض نے کہا استدلال کا ترک فسق اور ہمارے ساتھیوں سے شوکانی نے اس کا رد کیا، اور بعض نے کہا جو اشعری سے منقول ہے وہ درست نہیں اور مجتہد کا اجتہاد غلط بھی ہوتا ہے اور درست بھی جب درست ہو تو اُس کی دو نیکیاں ہیں اور اگر غلط ہو تو اُس کی ایک نیکی ہے اور ہر مجتہد صواب پر نہیں ہوتا بلکہ جب ان میں اختلاف ہوتا ہے تو ان میں سے ایک گروہ والے صواب پر ہوتے ہیں اور دوسرے غلطی پر اور کسی زمانہ کا مجتہد سے خالی ہونا جائز نہیں، ابن دقیق العید نے اسے ہی اختیار کیا ہے، اور جو شخص ائمہ اربعہ پر اجتہاد کو ختم کرتا ہے وہ اس پر نہ عقل سے دلیل پیش کر سکتا ہے اور نہ کتاب و سنت سے بلکہ میں کہتا ہوں متاخر مجتہد متقدم مجتہد سے زیادہ علم رکھتا ہے اور اس زمانہ میں دین کی آسان کتابوں کی وجہ سے لوگوں پر اجتہاد آسان ہو گیا اور اس زمانے کا محدث احادیث نبویہ کو امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی سے زیادہ کرنے والا ہے، چنانچہ عقل سلیم اور فہم مستقیم رکھنے والا اس کا انکار نہیں کر سکتا اور اجتہاد کی تجزی جائز ہے یعنی کوئی شخص بعض مسائل میں مجتہد ہو اور بعض مسائل میں مقلد اور جب ایک شخص کے پاس صحیح بخاری یا صحیح مسلم یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنن سے کوئی کتاب ہو جیسا سنن ابی داؤد اور ترمذی تو وہ جو ان میں پائے اُس کے مطابق فتویٰ دے سکتا ہے جب کہ وہ منسوخات سنت کو جانتا ہو اور یہ وہ ہے جسے دس احادیث نہیں پہنچیں جیسا کہ اس کے بارے میں انشا اللہ تعالیٰ

ہم دوسری جُز میں بیان کریں گے،

وہ لوگ جو اس سے منع کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول سے جیبا نہیں کرتے اور ہدایہ اور منہاج کے فتوؤں کو جائز سمجھتے ہیں اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام سے لکھا ہوا ہے اُسے جائز نہیں سمجھتے اور جب انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پہنچتی ہے تو اُس سے راہِ فرار اختیار کرتے ہیں اور اُن کی اطاعت سے مَر جھائی ہوئی جبلت والے فقہاء کی اتباع کو بہتر سمجھتے ہیں۔

کونسی قرأت اختیار کی جائے

فصل ۱: جیسا کہ تقلید کے لئے مجتہدین سے کسی مجتہد کا تعین نہیں ایسے ہی سات مشہور قراتوں میں سے کسی ایک قرات کا تعین نہیں ہے بلکہ آدمی کے لئے جائز ہے کہ ان میں سے کسی بھی قرات سے قرآن مجید پڑھے اور قراتِ شاذہ میں اختلاف ہے،

اور صحیح یہ ہے کہ جائز ہے جب کہ اسناد صحیح کے ساتھ دیکھا ہے اور ایسے ہی کساٹی کے طریق پر ایک سورت پڑھنا اور دوسری حمزہ کے طریق پر پڑھنا اور عاصم کی قرات پر التزام کرنا اور جمیع سورتوں میں حفص کی روایت کرنا یہ وہ چیز ہے جس پر کوئی دلیل نہیں اور عوام جب ضاد کو اُس کے مخرج سے ادا کرنے پر قادر ہوں تو اسے ظام کے بدل سے پڑھیں کیونکہ اس کی ضاء کے ساتھ بہت سی صفات ہیں مشابہت ہے رہا دال فخمہ یا غیر فخمہ کو ضاد کے بدل میں پڑھنا جیسا کہ جہلا کرتے ہیں تو اگر ضاد کے اخراج سے عاجز ہے یا سمجھ نہیں تو غار جائز ہونے

کے لئے کافی ہے اور اس پر حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ ہم قرآن پڑھ رہے تھے اور ہم میں عربی اور عجمی تھے تو آپ نے فرمایا تم سب اچھا پڑھتے ہو اور اگر ضاد کو اُس کے مقام و مخرج ادا کرنے کی طاقت رکھنے کے باوجود درست نہیں پڑھتا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے، اور یہ ظاہر پڑھنے کے برعکس راجح ہے تو بیشک ضاد مجہ ضعیف ہے تو نماز بالاتفاق جائز ہوگی اور خلافِ مخرج سے نکلنے سے بہتر ہے۔

بیعتِ طریقت

فصل: فقرار کے درمیان جو بیعت رائج ہے اس کی اصل شریعت میں موجود ہے اور یہ بیعت توبہ ہے مگر خرقة اور کلاہ پہننا اور فقر کی رسوم کا التزام کرنا تو اس کی اصل شرع میں موجود نہیں اور شاہ کے ساتھ نام رکھنا کہ فلاں شاہ تو اس پر بھی کوئی دلیل نہیں اور ایسے ہی نقشبندیہ، قادریہ، چشتیہ، سہروردیہ طریق کی تقسیم دین میں تفریق کرنا ہے اور ہر ایک پر اتباعِ سنت اور مرشد کے اُس قول و فعل کو ترک کرنا لازم ہے جو حدیث کے مخالف ہو کیونکہ مرشد اعظم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور تمام مرشد آپ کے خادم اور جوڑے بردار ہیں اور ہم پر واجب ہے کہ تمام اولیاء اللہ سے محبت کریں اور ان بغیر ان میں تفضیل و تخصیص اور تفریق کے اُن کی تعظیم و توقیر کریں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے جو میرے ولی سے دشمنی رکھتا ہے میں اُس سے اعلان جنگ کرتا ہوں اور اُن جاہلوں پر تعجب ہے جو اس میں دن رات ضائع کرتے ہیں کہ شاہ خاموش یعنی چپ شاہ افضل

ہے یا شیخ جی جبکہ دونوں کا حال اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے اور ایسے ہی ہیں نے بعض بے وقوفوں کو دیکھا کہ انہوں نے اس پر رسالے لکھ مارے ہیں کہ شیخ عبدالقادر افضل ہیں یا خواجہ معین الدین چشتی رحمہما اللہ تعالیٰ، میں نہیں جانتا کہ ان خرافات سے اُن کا مقصد کیا ہے؟ اور ان میں سے یہ بحث ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانی نے فرمایا امیر ایہ قدم ہر ولی کے کندھے پر ہے تو یہ ہر معاصر، متقدم اور موخر کے لئے ہے یا صرف اُن کے ہم عصر اولیاء کے کندھوں پر ہے اور اس پر غور نہیں کرتے کہ ان کے بعد آنے والے افضل ہیں جیسا کہ ہمارے امام مہدی علیہ السلام اور پہلے لوگوں میں بے شمار لوگ اُن سے افضل ہیں جیسا کہ ہمارے سردار ابوبکر و عمر، عثمان و علی اور حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ تو لازماً اسے اُن کے ہم عصر اولیاء کرام پر محمول کیا جائے گا جیسا کہ ہمارے شیخ مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے صراحت کی ہے،

جنت کے لالچ میں عبادت کرنا

فصلے بعض صوفیاء کا گمان ہے کہ جہنم کے خوف اور جنت کے لالچ میں عبادت کرنا کوئی چیز نہیں اور کامل مومنوں کی شان اس سے بند ہے یہ لوگ خالصتاً اپنے پروردگار کی محبت کے لئے عبادت کرتے ہیں اس حیثیت سے مرتبہ الوہیت کا اقتضاء یہ ہے کہ نہ تو جہنم کے خوف سے اُس کی عبادت کی جائے اور نہ ہی حُور و قصور کے لالچ میں اُس کی عبادت کی جائے،

ہم کہتے ہیں! اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں مومنوں کی صفت بیان کرتے ہوئے فرمایا ایدعون ربہم خوفاً و طمعا یعنی وہ اپنے پروردگار کو خوف اور لالچ سے پوجتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اسکی تفسیر

میں فرماتے ہیں! خوف آگ کا ہے اور لالچ جنت کا ہے اور اس میں مشاقت نہیں جب کہ اُس آگ سے ڈرا جائے جو اللہ کا غضب ہے اور اُس جنت کا لالچ کیا جائے جو اللہ تعالیٰ کی رضا ہے یہ دونوں چیزیں سوائے مومن کے دل کے جمع نہیں ہوتیں کہ وہ اللہ اور اُس کے رسول سے محبت کرتا ہے۔

پس اس خوف اور لالچ کی وجہ سے عبادت کرنا ایسے ہی ہے جیسے بوجہ اللہ عبادت کرنا اور جنت کا شوق اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات کا شوق رکھنا ہے کیونکہ جنت کی عظیم تر نعمت اللہ سبحانہ، تعالیٰ کی زیارت ہے اور اس میں سے یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ دعا ہے

اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ اِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ النَّارِ

ما قَرَّبَ اِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ

یعنی یا اللہ! میں تجھ سے جنت کا اور قول و عمل سے اُس چیز کا سوال کرتا ہوں جو جنت کے قریب کرے، اور تیرے ساتھ دوزخ سے اور اُس چیز سے پناہ مانگتا ہوں جو دوزخ کے قریب کرے۔

فقر کسے کہتے ہیں

فصلی: فقر نام ہے اخلاص، توکل علی اللہ، دنیا سے بے رغبتی اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغولیت، اصول و فروع میں کتاب و سنت کی اتباع کا اور وہ فقر جو شریعت کے خلاف ہے وہ ولایت یا تقرب الی اللہ سے زیادہ کفر پر مبنی ہوگا اور فقیر کا شاہ کے نام سے موسوم ہونا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ وہ فقیر نہیں کیونکہ سچا فقیر عامۃ المسلمین کے امور میں

اپنی ذات کا امتیاز نہیں کرتا بلکہ جہاں تک ممکن ہو اپنے فقر کو پوشیدہ رکھتا ہے اور جو لوگوں پر خود کو ظاہر کرتا ہے وہ اہل دنیا سے ہے۔

انسانوں اور فرشتوں میں کون افضل ہے

فصلے! انسانوں کے رسول ملائکہ کے رسولوں سے افضل ہیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمام فرشتوں کو حکم دیا تھا کہ آدم علیہ السلام کو سجدہ کریں اور انہیں زمین میں اپنا خلیفہ بنایا ایسے ہی فرشتوں کے رسول بالاجماع عام بشر سے افضل ہیں۔

یہی عام بشر کی عام فرشتے پر افضلیت تو یہ اختلافی مسئلہ ہے اس مسئلہ میں بحث کرنا بے فائدہ ہے جب کہ اس کے ساتھ کوئی شرعی غرض والبتہ نہیں اور کتاب و سنت اس سے خاموش ہیں۔

بدعات کی اقسام

فصلے! بدعت شرعیہ وہ امر ہے جو دین میں قرون ثلاثہ کے بعد پیدا ہوا اور ان کے لئے خیر کے ساتھ مشہود ہونے پر کتاب و سنت کی کوئی دلیل دلالت نہیں کرتی اور نہ ہی یہ عموم کے تحت داخل ہے بلکہ یہ اس کے خلاف ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے حکم فرمایا ہے اور یہی مراد حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد کی ہے کہ ہر بدعت گمراہی ہے۔

اور آپ نے فرمایا: ما احدث قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة۔

یعنی لوگ ایسی کوئی بدعت نہیں نکال سکیں گے جس کی مثل سنت سے

نہ اٹھایا جائے اور فرمایا!

ابتداء قوم بدعتہ فی دینہم الا نزل اللہ من سنتہم مثلاً ثم لا یعدہم اللہ

الی یوم القیامۃ

یعنی لوگ اپنے دین میں ایسی کوئی بدعت نہیں نکالیں گے کہ اللہ تعالیٰ

اُس کی مثل اُن کی سنت سے اٹھالے گا پھر وہ سنت قیامت کے دن تک
انہیں نہ ٹوٹائی جائے گی۔

رہی بدعت لغویہ تو اس کی چار قسمیں ہیں، مباحہ، مکروہہ، حسنہ اور
سیئہ، ہمارے ساتھیوں میں سے شیخ ولی اللہ دہلوی نے کہا بدعت حسنہ
ایسے ہے جیسا کہ نواجذ کے ساتھ اخذ کرنا جب کہ غیر عزم سے نبی علیہ
السلام نے اُس پر اُکسایا ہو جیسا کہ تراویح ہے بدعت مباحہ لوگوں کی
کھانے پینے اور لباس کی طرح ہے اور یہ مبارک ہے، میں کہتا ہوں دُکھا
کے لئے پھولوں کے ہار وغیرہ بھی بدعت مباحہ ہیں اور جو لوگ اس سے
منع کرتے ہیں وہ ہنر و کافروں کی مشابہت کی بنا پر کہتے ہیں ہم کہتے ہیں!
کافروں اور مسلمانوں کے درمیان غیر نکیر سے جو رسمیں جاری ہیں ان
کی مشابہت کچھ نقصان نہیں دیتی، جیسا کہ قبائیں اور لباس سے بہت سی
چیزیں ہیں جو کافروں سے پہلے تھیں پھر مسلمانوں میں رواج پذیر ہو
گئیں اور حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تنگ بٹنوں والارومی
جُبہ زیب بدن فرمایا اور صحابہ کرام میں بلادِ کفار سے آئی ہوئی قبائیں
تقسیم فرمائیں اور ان میں سے جو ترکِ مسنون اور تحریفِ مشروع ہے
وہ گمراہی ہے۔

اور سید نے کہا ابدعت فحرمہ وہ ہے جس سے اُس کی مثل سنت اُٹھ جائے اور جس سے سنت سے کوئی چیز نہ اُٹھتی ہو وہ چیز بدعت سے نہیں بلکہ وہ مباح ہے اور اُس پر عمل کرنے والے کے لئے برآۃ اصل ہے۔ ہمارے شیخ ابن اثیر جزیری نے کہا ابدعت کی دو قسمیں ہیں بدعت ہدایت اور بدعت گمراہی پس جو اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے مخالف ہوگی وہ ذمہ و انکار پر منحصر ہوگا اور وہ عموم کے تحت نہیں ہوگا جس میں اللہ تعالیٰ کی مدح ہو اور اللہ تعالیٰ و رسول اللہ نے اُس پر اکسایا ہو تو وہ تعریف و مدح میں منحصر ہوگا اگرچہ اُس کیلئے مثال نہ موجود ہو اور پہلی بات پر دوسری حدیث کل محدثہ بدعتہ محمول ہوگی بیشک مراد اصول شریعت کے خلاف ہوگی اور سنت کے موافق نہ ہوگی، انتہی المختصر

بدنی عبادت میں بدعت

صاحب مجالس نے کہا اگر محض عبادات بدنیہ میں بدعت ہوگی تو سیہ کے سوا نہیں ہوگی اور اس پر حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول شاید ہے جو انہوں نے نماز مغرب کے بعد بیٹھے ہوئے لوگوں میں سے ایک شخص کے جواب میں کہا اُس شخص نے کہا تھا اللہ تبارک و تعالیٰ کی تکبیر و تسبیح ایسے کر دو تو ابن مسعود نے کہا تمہاری طرف اندھیری بدعت ہے۔

خاتمہ اور توبہ

فصلی: خاتمے کا امر مبہم ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کی طرف بندے کا توبہ کے ساتھ امر دائمی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے فرمایا۔

اِنِّیْ لَا سَعْفَرَ اللّٰہُ دَاثُوْبٌ اِلَیْہِ فِیْ کُلِّ یَوْمٍ اَلْیَوْمِیْنَ سَبْعِیْنَ مَرَّۃً
یعنی میں ہر روز اللہ تعالیٰ سے ستر بار استغفار اور اُس کی طرف
رجوع کرتا ہوں۔

اور جو کہتا ہے ایمان کے ساتھ گناہوں کا نقصان نہیں تو وہ مرجیہ
گمراہ اور بدعتی ہے پھر توبہ کے بعد اللہ اُس کی معافی کر دیتا ہے
اور ہم نہیں کہتے کہ توبہ کے ساتھ عقوبت ساقط ہو جاتی ہے اس کا جواب
اللہ تعالیٰ پر ہے۔

ہم تجسیم کے قائل نہیں

فصلیہ: لازم مذہب مذہب کے ساتھ نہیں ہے شک تمام اہل حدیث
اللہ تعالیٰ کے لئے اُدپیہ کی جہت کا اثبات کرتے ہیں اور اُس کی طرف اشارہ
درست ہے، ایسے ہی استوار اور اترنا چڑھنا اور ایسے ہی اُس کی
صفیات سے ہاتھ، چہرہ، آنکھ، پنڈلی وغیرہ شریعت میں وارد ہیں باوجود
اِس کے ہم کرامیہ اور قائمین تشبیہ کی طرح جسم کے قائل نہیں اور اگر اُن
کے مذہب پر جسمیت لازم ہے تو وہ اِس سے اور اِس کے انکار سے
بے تکی کے ساتھ ہے۔

امر بالمعروف نہی عن المنکر

فصلیہ: امر بالمعروف نہی عن المنکر آزاد مسلمان پر واجب ہے اِس
کے ساتھ بشرط قدرت عالم مکلف ہے اِس وجہ پر کہ ایسا کرنے سے اُس

کے جان و مال اور اہل عیال کو کوئی بڑا فساد نہ پہنچے پس اگر امر وہی میں نقصان کا خوف ہو تو ائمہ و سلاطین کے لئے ہاتھ سے علماء کے لئے زبان سے اور عوام کے لئے دل سے انکار کرنا ہے اور کہا ہر ایک کے لئے جو ممکن ہو اور تیرا یعنی دل سے بڑا جاننا سب سے کمزور ایمان ہے۔ اور امر بالمعروف کے ساتھ اس شرط میں اختلاف ہے اگر عامل کی طرف سے امر ہو گا یا مشرط نہیں تو دوسرا قول راجح ہے اور اگر وہ ایسا امر جس کے ساتھ ملامت کا عمل نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا!

اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْتَوْنُ اَنْفُسَكُمْ
کیا لوگوں کو بھلائی کا حکم دیتے ہو اور اپنی جانوں کو
بھولتے ہو۔

علماء کے درمیان جو مختلف فیہ امور ہیں ان کا انکار جائز نہیں جیسا کہ وضو میں پاؤں کا دھونا اور اُن کا مسح کرنا، دعائیں فوت شدگان سے توسل کرنا، انبیاء و اولیاء کی قبروں کے پاس اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا، اور نمازیں دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دینا، بیویوں اور کنیزوں کی دُبر کشائی کرنا اور متعہ کرنا اور دونازوں کو جمع کرنا شطرنج کھیلنا، غناء و مزامیر سے لطف اندوز ہونا، فاتحہ مروجہ یا مجلس میلاد ہے چنانچہ اس سلسلہ میں یہ امر ہمارے امام امام احمد بن حنبل سے منقول ہے، بعض نے کہا ہے ایسا کرنے والے پر حدیث کا پڑھ دینا آسان اور سہل انکار ہے چنانچہ نہ تو ایسے شخص کو زجر و توبیخ کرے اور نہ ہی اُس پر تشدد اور سختی کرے اور مرداری نے اُن سے روایت کی ہے کہ فقیہ کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ لوگوں کو اپنے مذہب

پر محمول کرے یا اُن پر تشدد کرے، سفیان ثوری نے کہا: جب تو کسی شخص کو مختلف فیہ امر پر عمل کرتے دیکھے اور تُو اس میں حرمت کا مشاہدہ کرے تو اُسے متہم نہ کر، ہمارے شیخ ابن قیم نے کہا: مقام اشتباہ پر کسی کی رائے میں سلف میں سے کسی کا اُس پر عمل کرنا لازم نہیں اور اُس کی مخالفت کو حرام قرار نہیں دیتے اور نہ ہی اس مخالفت کو دین کے مخالف قرار دیں، بلکہ اُس کے درمیان رد و قبول کو اختیار کریں۔

میں کہتا ہوں اس سے ظاہر ہے، احناف میں سے جو چہ لازم میں رفع یدین، آمین بالجہر اور تشہد میں انگلی اٹھانے کے مسئلہ کا انکار کرتے ہیں، تو وہ نیکی سے زیادہ اپنے نفس پر گناہ ڈال لیتے ہیں، ایسے ہی لوگوں کو سماع، غناء یا مزامیر یا مجلس میلاد منعقد کرنے یا مردِ جبہ فاتحہ پڑھنے پر ڈانٹ ڈپٹ کرنے سے یا اُن کے فسق یا اُن کے کفر پر ڈانٹ ڈپٹ کرنا اور تشدد کرنا نیکی کی بجائے گناہ حاصل کرنا ہے۔

حضور خدا کے عرش پر بیٹھیں گے

فصلیٰ! ہمارے شیخ عبد القادر جیلانی نے کہا: اہلسنت کا اعتقاد ہے کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ساتھ اُس کے عرش پر بیٹھیں گے، مجاہد نے کہا: اس سے مراد مقام محمود ہے۔

بدعتوں کی پہچان

فصلیٰ! اہل بدعت کو ان نشانیوں سے پہچانتے ہیں، یہ لوگ

اہل حدیث پر طعن کرتے ہیں۔ اہل حدیث کو دہابیہ، عرشیہ تجیمیہ، حشویہ، جبریہ، مشبہیہ اور ناصبی سے موسوم کرتے ہیں، اور یہ سب اہل سنت کا تعصب سرکشی اور حسد ہے حالانکہ ان کا صرف ایک ہی نام ہے اور وہ اہل حدیث ہے، اللہ تعالیٰ انہیں زیادہ کرے اور انہیں قیامت تک باقی رکھے۔

بدعتی لوگ تفسیر قرآن میں احادیث اور صحابہ و تابعین کے اقوال کی اتباع نہیں کرتے بلکہ اپنی رائے سے تفسیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں، یہ لوگ کلام، منطق، جدل و اختلاف فلسفۃ البیت الحادیہ اور طبیعیات دہریہ کے مطالعہ میں عمریں صرف کر دیتے ہیں اور ان میں کچھ تھوڑے سے لوگ ایسے بھی ہیں جو اہل تقلید کے لیے فقہائے جلیہ کی کتابوں کا مطالعہ کرتے رہتے ہیں اور اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی کتب کی طرف توجہ نہیں دیتے، اور اگر کبھی اللہ کی کتاب پڑھتے ہیں تو الفاظ پر قناعت کرتے ہیں اور شعر کی طرح اچھی اچھی آوازوں سے پڑھتے ہیں اور اس کے معانی پر غور نہیں کرتے اور نہ اس پر عمل کرتے ہیں اور نہ لوگوں کو اس پر عمل کی ترغیب دیتے ہیں بلکہ لوگوں کو قرآن و حدیث اور ان کے تراجم پڑھنے اور ان پر عمل کرنے سے روکتے ہیں، اور دونوں کا اللہ کے راستے سے ہٹاتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کو اور ان کی آبادیوں کو رسوا کرے۔

امام مہدی امام ابو حنیفہ کے مقلد ہونگے،

فصلی: بعض مقلدین کا گمان ہے کہ جب امام مہدی کا ظہور ہوگا

تو وہ امام ابو حنیفہ کے مقلد ہوں گے اور ایسے ہی عیسیٰ علیہ السلام ابو حنیفہ کے مذہب کا حکم دیں گے۔ میں اللہ تعالیٰ سے شکایت کرتا ہوں وہ کہاں ہیں جو اس امر کو کشف سے جانتے ہیں۔ جب کہ اصحاب کشف کے سردار محی الدین ابن عربیؒ نے فتوحات میں اس کے خلاف صراحت کی ہے، اور امام مہدیؑ کی شان تقلید سے ارفع و اعلیٰ ہے کیونکہ مجتہد خطا بھی کرتا ہے اور صواب پر بھی ہوتا ہے اور کتاب و سنت کو چھوڑ دیتا ہے ایسے ہی حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فقہ حنیفہ پر فتویٰ دینا عجیب بات نہیں؟ پس ان میں سے بعض احناف نے بہت سی خرافات کی ہیں جن میں سے یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے متعدد صحابہ کرام سے ملاقات کی اور ان سے روایت کی، اور یہ بات اہل نقل کے نزدیک ثابت نہیں اور ان میں سے یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام تیس برس فقہ حنیفہ سیکھتے رہے، پھر انہوں نے قشیری کو پچاس سال میں فقہ حنیفہ سکھاٹی، اور قشیری نے اسے بڑی بڑی کتابوں میں جمع کیا اور ایک صندوق میں بند کر کے انہیں سمندر میں ڈال دیا، پس وہ صندوق امام مہدی کے ظہور تک پانی میں دو بار رہے گا جب ان کا ظہور ہوگا تو وہ صندوق کو نکالیں گے اور اس سے وہ کتابیں نکال کر ان کے ساتھ حکم جاری کریں گے۔ ونعوذ باللہ من هذا الکذب والخرافات۔

سراج الامت کی تھی

یہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میری امت میں ایک شخص ہوگا جسے ابو حنیفہ کہا جائے گا وہ میری امت کا چیرا

ہوگا؛ یہ روایت محدثین کے نزدیک بالاتفاق موضوع ہے، اللہ تعالیٰ اس کے وضع کرنے والے پر لعنت کرے، اور اس میں سے یہ ہے کہ ابو حنیفہ کے شاگرد ابو یوسف کو اٹھارہ ہزار موضوع حدیثیں یاد تھیں تو اس پر غور کریں کہ صحیح احادیث کتنی یاد ہونگی؛ باوجود اس کے قاضی ابو یوسف کو اہل حدیث نے دھیلا ڈھالا کہا ہے اور انہوں نے ان سے گنتی کے آثار موقوفہ بھی نہیں دیکھے اور نہ ان سے روایت کی ہے اور ابن جوزی نے موضوعات کی کتاب جمع کی ہے جس میں اٹھارہ ہزار موضوع حدیثوں کا چوتھا یا آٹھواں حصہ بھی نہیں پایا جاتا،

لعنت اور رحمت

ان کے فقیہ عبد الغنی کے شاگرد نے کہا جو ابو حنیفہ کا قول رد کرے اُس پر ہمارے رب کی ریت کے ذروں کی مقدار لعنت ہو، اُس سے پوچھا جائے کہ ابو حنیفہ العیاذ باللہ اللہ ہے یا رسول ہے جس کا قول رد کرنے سے کوئی شخص ملعون ہو جائے گا ہم اس کے جواب میں یہ شعر کہتے ہیں۔

فرحۃ ربنا عدد رحمت علی من رد اقوال سخیفہ
پس اُس پر ہمارے پروردگار کی رحمت ریت کے ذروں کی تعداد
میں ہو جو کم عقل کے اقوال کو رد کرتا ہے

تہتر فرقے

حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: میری امت تہتر فرقوں

میں بٹ جائے گی جن میں سوائے ایک کے سب جہنمی ہیں۔ اور وہ ایک فرقہ کون سا ہے؟ فرمایا! جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں۔ یہ افتراق صحابہ کے اور تابعین کے آخری زمانہ میں واقع ہوا اور پہلی بدعت معبد جہنمی نے مسئلہ تقدیر میں جاری کی۔ پھر واصل بن عطاء نے پھر جہم بن صفوان نے بدعت کو جہنم دیا پھر خلقِ قرآن کی بدعت نکلی یہاں تک کہ بدعت کے بعد بدعت پیدا ہوتی چلی گئی اور لوگوں میں اصول و فروع میں فرقہ بندی ہو گئی، علاوہ ازیں چوتھی صدی ہجری تک مجتہدین کے مذاہب میں سے کسی مذہب کا تعین کر کے اُس کی تقلید کو واجب قرار دینے لگے بعد ازاں انہوں نے اس تقلید کے فیصلے پر رائے زنی کی اور انہوں نے چار مجتہدوں کی تقلید کے علاوہ دوسرے کسی مجتہد کی تقلید سے منع کر دیا۔ یہ دونوں امر خرافات و بدعت اور اُس چیز کے خلاف تھے جس پر صحابہ کرام، تابعین اور سلف صالحین تھے پھر اس بدعت منکرہ کا نام لوگوں نے گھبراؤ کر لیا اور اسے شدید زور دار تھپڑ لگایا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے فضل و رحمت سے گنتی کی ایک چھوٹی سی جماعت کی مدد فرمائی اور یہی فرقہ ناجیہ اور قیامت تک نصرت دیا گیا ہے اس کا نام اہلحدیث ہے اللہ تعالیٰ انہیں باقی رکھے اور ان میں کثرت فرمائے۔

ناجی فرقہ اہل حدیث ہیں

فصل ۱: اس فرقہ اہلحدیث کے دس اصول ہیں اور یہی اہل حدیث ہیں

اور جو اہل بدعت ہیں وہ یہ ہیں، رافضی، خارجی، معتزلہ، مرجئیہ، شیعہ

جہمیہ، ضراریہ، نجاریہ، اور کلابیہ پس اہل حدیث ایک گروہ ہے جب کہ دوسرے فرقے کے تحت متعدد گروہ ہیں جن کی تعداد بہتر فرقوں تک پہنچتی ہے۔
 پس چڑھا جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ظاہر فرمایا اس گمراہ فرقہ کے عقائد اور اہل حدیث سے مخالفت طوالت پذیر ہے اور اسے نقل کرنے میں ہمیں کوئی فائدہ نہیں بلکہ ہمارے امام احمد نے اہل بدعت کے اقوال بیان کرنے سے منع فرمایا ہے۔

حنفی اہل بدعت ہیں

میں کہتا ہوں اہل بدعت سے حنفی اور شافعی تقلید پر جے ہوئے ہیں اور انہوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کو چھوڑ رکھا ہے اور ان پر اسلام کا اطلاق ہوتا ہے جیسا کہ ہمارے شیخ عبد القادر جیلانیؒ نے اپنی کتاب غنیۃ الطالبین میں فرمایا ہے جس سے ہم مسلسل روایت بیان کرتے ہیں کہ مرجیہ میں سے ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کے ساتھی حنفی یہ گمان کرتے ہیں کہ اللہ در رسول اور جو اللہ سے رسول کے پاس آیا اُس کی معرفت اور اقرار کا نام ایمان ہے یعنی اعمال سے نکلے ہیں اور یہ عسیدہ اہل حدیث کے خلاف ہے اور اس کی تائید نعیم بن حماد کی مرفوع روایت سے ہوتی ہے کہ میری اُمت ستر اور کچھ اُدپر فرقوں میں بٹ جائے گی ان میں بڑا فتنہ دہ لوگ ہیں جو دین کو اپنی رائے پر قیاس کریں گے اور قیاس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حرام کئے ہوئے کو حلال اور حلال کئے ہوئے کو حرام قرار دیں گے اور بے شک شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس سے مراد ابو حنیفہ

کے ساتھیوں کا رد و انکار ہے بذاتہ ابو حنیفہ پر انکار نہیں۔ بیشک ابو حنیفہ اہلسنت کے امام اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہلبیت کے محب تھے اگرچہ ائمہ حدیث اُن کی روایت میں منصف بیان کرتے ہیں اور اُسے اہل رائے کے امام کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں بخاری نے کہا حدیث میں ابو حنیفہ کی رائے اور حدیث سے خاموش ہیں۔

حنفی ابو حنیفہ کے مخالف ہیں

دارقطنی نے کہا! ابو حنیفہ اور حسن بن عمارہ کے علاوہ اس حدیث کی سند نہیں اور وہ دونوں ضعیف ہیں اور ان سے مرجعہ، معتزلہ اور بہت سے جہمیہ ہیں اور یہ لوگ ابو حنیفہ کی اتباع کی طرف بلاتے ہیں باوجود اس کے یہ لوگ اصول و فروع میں اُن کے مخالف ہیں، ابو حنیفہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں تاویل سے منع کرتے ہیں اور یہ لوگ تاویل کرتے ہیں۔

ابو حنیفہ کہتے ہیں! اللہ تعالیٰ آسمان میں ہے اور زمین میں نہیں اور یہ لوگ کہتے ہیں وہ ہر مکان میں ہے، ابو حنیفہ قرآن و حدیث کے علاوہ کتب پڑھنے سے روکتے ہیں اور یہ منطق، فلسفہ اور نجوم پڑھتے ہیں۔

ابو حنیفہ کہتے ہیں! اگر میرا قول حدیث کے خلاف ہو تو میرے قول کو دیوار پردے مارو اور حدیث رسول کی اتباع کرو اور یہ بتیہ احادیث صحیح کو رد کر دیں گے اور ابو حنیفہ کے قول پر جھے رہیں گے۔

ابو حنیفہ کہتے ہیں مرسل اور ضعیف حدیث کی موجودگی میں قیاس کو

ترک کر دیہاں تک کہ صحابی کا قول مل جائے تو قیاس چھوڑ دو اور یہ لوگ باوجود قیاس کے خلاف صحیح اور مرفوع حدیث موجود ہونے کے قیاس کو نہیں چھوڑتے۔

ابو حنیفہ غناہ و مزامیر سے منع کرتے ہیں اور یہ غناہ و مزامیر کو جائز سمجھتے ہیں بلکہ اطاعت سے پھر جانے پر نیکی کے اُمیدوار ہیں۔

نیچری اور چکڑالوی فرقہ

ربانچری فرقہ جو احمد خاں کشمیری کی اتباع کرتا ہے تو وہ لوگ مسلمان نہیں بلکہ کفار و ملحدین ہیں اور ان کو اُمت میں شمار کرنا درست نہیں بلکہ وہ اہل قبلہ سے نہیں جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا۔ ایسے ہی فرقہ چکڑالویہ جو عبد اللہ چکڑالوی کی اتباع کرتا ہے یہ لوگ سنت کا قطعی انکار کرتے ہیں اور تمام احادیث کو ناقابلِ اعتماد قرار دیتے ہیں رب العباد کی ان پر لعنت ہو۔

مہدویہ اور قادیانی فرقہ

ایسے ہی فرقہ مہدویہ ہے ان کا گمان ہے کہ سید محمد جو پوری مہدی موعود ہے جو اُس کے راستے کے ساتھ آکر چلا گیا اور ان کے دوسرے عقائد فاسدہ کفر کے درجہ تک پہنچتے ہیں۔

ایسے ہی گمراہ فرقہ قادیانی ہے جو ہمارے زمانے میں شیخ دجال کے دسانس سے پنجاب کے ایک کاؤں قادیاں میں پیدا ہوا یہ بددست و غلاموں میں سے ہے اور اس کا نام مرزا غلام احمد ہے کبھی یہ کہتا ہے

میں مسیح موعود مجوں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فوت ہو چکے ہیں اور دینی
 کی طرف نہیں آئیں گے کبھی مہدی ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اور کبھی کہتا
 ہے دہ خاتم النبیین ہے،
 کتاب ایمان و اعتقاد تمام ہوئی۔

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

الحمد لله

ت مہم سنی صائبہ و سلمیٰ
از بیا جعفر محمد بن علیہ السلام
ما جہل سہمی اور پاکیزہ تصویر توں
سہ نکھوں کو نور اور دیوں کو درد
عطا کرتی ہے

سیرت خلیفہ

مترجم

مؤلف

مؤلف: علامہ محمد تقی عثمانی صاحب دہلی
مترجم: علامہ محمد تقی عثمانی صاحب دہلی

ناشر

چشتی کتب خانہ فیصل آباد

فون نمبر ۲۶۷۵۶

ترغیب اور وردوالم کی بات نگار

الشفیٰ روضہ

تصنیف

ترجمہ

علامہ لانا ^{رحمۃ اللہ علیہ} کا شہین کا شہین
علامہ لانا ^{رحمۃ اللہ علیہ} کا شہین کا شہین

ناشر

چشتی کتب خانہ فیصل آباد

فون ۲۶۵۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

البقرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب المغاذه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

نَاشِرُ

پہنچتی کتب خانہ فیصل آباد

فون نمبر ۲۶-۵۶

اہل ذوق حضرات کے لئے ایک نایاب تحفہ

کتاب

ریاض النفرہ

فی مناقب

عشرہ مبشرہ

للعلماء محب الدین طبری

(عربی) ہدیہ کامل سیٹ دو جلد - ۱۰۰ روپے

(اردو ترجمہ) از علامہ صائم چشتی

ہدیہ کامل سیٹ دو جلد - ۱۲۰ روپے

مخمسہ کاپیہ

چشتی کتب خانہ ارشد مارکیٹ جھنگ بازار فیصل آباد

